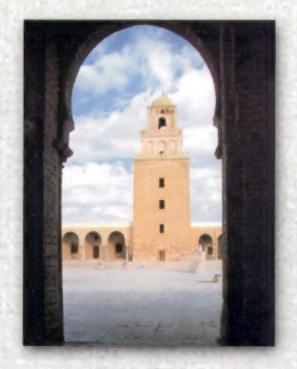


تيسيرُ الحليِّ الكبير تمديبَ شرحِ القاضي عبد الوهاب على عقيدة هالك الصغير



الدكتور إدريس بن محمد العلمي السجلماسي



تيسيرُ العُليِّ الكبير تهذيبَ شرح القاضي عبد الوهاب على عقيدةِ مالك الصغير

الدكتور إدريس بن محمد العلمي السجلماسي



my you had you had

الكتاب : تيسيرُ العليِّ الكبير تهذيبَ شرح القاضي عبد الوهاب

على عقيدة مالك الصغير

المؤلف : إدريس بن محمد العلمي السجلماسي

الطبعة الأولى : 1424هـ / 2003م

الإيداع القانوني : 1954/2003

السطبع : طوب بريس، الهاتف: 037.73.31.21 - الرباط

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد المصطفى الأمين، وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين، والرضا عن صحابته أجمعين، والآمرين بالقسط من العالمين، ومن دعا بدعوهم واستن بسسنتهم إلى يوم الدين.

أما بعد فإنني لما كُلِّفتُ بتدريس مقدمة رسالة ابن أبي زيد القيرواني في العقيدة الإسلامية لطُلاب معهد الغرب الإسلامي للتكوين والبحث العلمي، بقنيطرة المغرب الأقصى، في عام (1424) للهجرة، رأيت أن أقرأ لهم شرح القاضي عبد الوهاب على الرسالة، وهو كتاب نفيس اشتمل على بيان عقيدة السلف الصالح، بالبراهين الواضحات، والحجج النيرات، بأسلوب واضح المباني، بيِّن المعاني.

وهو شرحُ إمام من أئمة مالكية بغداد بالشرق الإسلامي، وضعه على كتاب إمام من أئمة مالكية القيروان بالغرب الإسلامي، يظهر لمن قرأهما أن المالكية الذين هم على مذهب إمامهم، في المشرق والمغرب، من عهد الإمام مالك، رحمه الله، إلى يومنا هذا، كانوا وما زالوا على عقيدة السلف الصالح من هذه الأمة: رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصحابته الكرام رضى الله عنهم، ومن تبعهم بإحسان، مسن أئمة الإسلام، وعلماء الأمة، ومنهم الإمام أبو الحسن الأشعري، وهي عقيدة أهل المغرب، وهم في الفقه على مذهب عالم المدينة: الإمام مالك رضى الله عنه.

ولما كان شرحُ القاضي عبد الوهاب على مقدمة الرسالة قد جمع إلى طريقة الاستدلال بالسمع، استخدامَ طرق المتكلمين واصطلاحهم أحيانا في الاستدلال بالعقل، ثما لا طائل في جلبه اليوم في درس

العقيدة أ، وكانت الحاجة اليوم داعية إلى تقريب مسائل العقيدة للطلاب، على جهة الاختصار واطراح المباحث الكلامية واصطلاحات المتكلمين، ورَبْط مباحث الاعتقاد بالعمل والتَّمشُل، استخرتُ الله تعالى في هذيب هذا الشرح، بما يحقق ذلك الغرض، إذ التهذيب - كما يقول الأستاذ عبد السلام هارون -: "ضرب من التيسير لمن لم تُتَح له قراءة الأصل ووصلة صالحة بين شباب اليوم وتراثهم، القديم 2. وهو غرض مهم من أغراض التأليف ومقاصده التي نظمها بعضهم فقال:

ألا فاعلمن أن التآليف سبعة لكل لبيب في النصيحة خالص فشرحٌ لإغلاق وتصحيحُ مخطئ وإبداعُ حبر مُقْدم غير ناكص وترتيبُ منثور وجمعُ مفَ رَقَ وتقصيرُ تطويلُ وتتميمُ ناقص والمعنيُّ هنا قوله: "تقصير تطويل". وقد يَسَّرَ الله تعالى ذلك فشرعت في تمذيب هذا الكتاب، متبعا الخطوات التالية:

1- حافظت على نص كلام القاضي عبد الوهاب، لفظا ومعنى
 وترتيبا، وما أبدلتُه بزيادة أو نقص بيَّنتُه.

2- اختصرت الشرح بحذف كثير من مسائل الاستدلال العقلي التي على طريقة المتكلمين، وكذا ما لا يحصل بتركه -حسب تقديري- نقص في بيان المعنى المراد والمقصود للمؤلف، وكذا حذفت بعض ما ساقه من فوائد هي من مُلَح مسائل الاعتقاد لا من صُلْبها،

^{1 -} كان ذلك طريقة في الحجاج ردّحًا من الزمن نبغت فيه نوابغ البدع والتبديل، والخروج من حال السلامة والاستقامة، والإصغاء إلى البدع المضلة، فاحتاج العلماء إلى مقارعة الحجة بالحجة، وردّ بدع المبتدعة بما يناسبها، فهذا عُذْرُ من ألف في الاعتقاد على تلك الطريقة، ومنهم القاضي عبد الوهاب.
2 - قذيب سيرة ابن هشام، للأستاذ عبد السلام هارون: ص15.

ومثاله تجِدُه عند كلامه على الصفح بالتوبة عن كبائر السيئات، وما ساقه من بيان حقيقة التوبة، وحكمها وشروطها 1.

3- استغنیت فی الاستدلال النقلی ببعض الأدلة عـن الآخـر،
 لوضوح المعنی، وظهور المراد.

4- خرَّجتُ الآيات والأحاديث التي استدل بما الشارح.

5- أبدلتُ الأحاديث التي أوردها الشارح من طرق ضعيفة، بما يقاربها من الصحيح، وكذا ما لم أقف عليه في مشهور كتب السنة، وفي الصحيح غنىً عن ذلك.

6- أبدلت الأحاديث التي ذكرها الشارح بالمعنى فقط، باللفظ المروي في كتب السنة، وذلك أن القاضي ألف كتابه في حال مسن السفر، فكان يضع فيه من الحديث ما يحضره، فقد يكون باللفظ وقد يكون بالمعنى. قال في فصل الإيمان بالقدر: "وفيه أخبار كثيرة مسندة وموقوفة على الصحابة والتابعين، لولا تعذّر جمعها للشغل بالسفر، وضيق الوقت به لذكرنا طرقها واستقصينا جميع ما ورد منها" وللساق الأدلة على أفضلية الأئمة الأربعة من الصحابة رضي الله عنه، قال: "وفي هذه الجملة دليل على فضل الأئمة الأربعة، ولم يُمْكِنْ بسط ذلك واستقصاؤه، لضيق الوقت وتعذّر الكتب التي يجمع منها، والاعتماد على ما حضر من اللفظ. "ق

7- أوردت بعض الأحاديث بطولها، وإن كان الشارح اقتصــر
 على بعضها لفظا أو معنى، للفائدة.

^{1 -} أنظر شرح عقيلة الإمام مالك الصغير: ص70-74.

^{2 -} شرح عقيدة الإمام مالك الصغير: ص39.

^{3 -} شرح عقيدة الإمام مالك الصغير: ص135.

8 قد ينثر القاضي في المسألة بعض معاني الحديث بألفاظ مختلفة،
 فأوردُ اللفظ الذي يجمعها، وأبين ذلك في موضعه.

9- أثْبَتُّ النص الكامل من متن مقدمة رسالة ابسن أبي زيد، للفصول التي شرحها القاضي، وجعلته صَدْرَ كل فصل منها.

10− وضعت عناوين للمسائل والفصول، وجعلتها محصورة بين معكوفين هكذا: [].

11 - علَّقت تعليقات على بعض المسائل.

12- بدأتُ رَسْمَ ما قَصَدْتُ بتمهيد اشتمل على فصول في: ترجمة الشيخ ابن أبي زيد صاحب الرسالة، وترجمة شارحها القاضي عبد الوهاب، وتعريف بشرحه، وبمقدمة الاعتقاد من الرسالة.

13- واعتمدت في تمذيب الكتاب على نسخة شرح القاضي التي أصلحها وصححها العلامة الفقيه أبو أويس محمد بن الأمين بوخبزة الحسني التّطَّاوينًا، نفع الله بعلمه وبارك في عمره وعمله.

وسميته: (تيسير العليِّ الكبير تهذيبَ شرح القاضي عبد الوهاب على عقيدة مالك الصغير). والله المستعان في بلوغ المرام، وله الحمد في الأولى والآخرة، وصلى الله على محمد وآله وسلم.

وكتب الراجي مغفرة ربّه الغفور: إدريسُ بنُ محمد العلميُّ السّجلماسي، غداةً يوم السبت الخامس والعشرين من شهر جمدى الثانية عام أربعة وعشرين وأربعمائة وألف، للهجرة النبوية (23 غشت، 2003م)، بمدينة ميدلت، جنوب المغرب الأقصى.

^{1 -} أشر شرح عقيدة الإمام مالك الصغير ابن أبي زيد القيرواني، للقاضي عبد الوهاب، بتحقيق أبي أوس محمد بوخبزة الحسني التطواني، وعناية أبي الفضل بدر العمراني الطنجي، في طبعت الأولى سنة 1423هـ.. بدار الكتب العلمية، ببيروت.

التمميد

1 فصل في ترجمة مؤلف الرسالة : الشيخ ابن أبي زيد

هو الإمام العالم العلامة عالم المغرب: أبو محمد عبد الله بن أبي زيد عبد الرحمن النفزي القيرواني، ولد بالقيروان سنة (310هـــ).

كان إمام المالكية في وقته وقدوهم، وجَامِعَ مذهب مالك وشارحَ أقواله، واسع العلم، كثير الحفظ والرواية، ذَابا عن مذهب مالك، قائما بالحجة عليه، بصيرا بالرد على أهل الأهـواء، يقـول الشـعر ويجيده، ويجمع إلى ذلك صلاحا تاما وورعا وعفة.

وحاز رئاسة الدين والدنيا، وإليه كانت الرحلة من الأقطار، ونجب أصحابه وكثر الآخذون عنه، وهو الذي لحَّصَ المذهبَ وضمَّ نشرَه وذب عنه وملأت البلاد تآليفُه، عارض كثيرٌ من الناس أكثرَها فلم يبلغوا مداه مع فضل السبق وصعوبة المبتدأ، وعرف قدرَه الأكابرُ، وكان يُعرف بمالك الصغير. وقال فيه القابسي: هو إمام موثوق به في ديانته وروايته.

تفقه بفقهاء بلده وسمع من شيوخها وعوَّل على أبي بكر ابن اللباد، وأبي الفضل القيسي، وأخذ أيضا عن محمد بن مسرور بن الغسال، وزياد بن موسى، وأبي العرب، في آخرين. ورحل فحب

^{1 -} أنظر ترجمته في: ترتيب المدارك للقاضي عياض:6/215، طبعة، وزارة الأوقساف والشسؤون الإسلامية بالمغرب. والديهاج المذهب لابن فرحون إبراهيم بن نور الدين:222، ترجمة رقم 271، دار الكتب العلمية بيروت، 1417 ط. - تحقيق مأمون بن محيى الدين الجنان. وشحرة النور الزكية، لمحمد مخلوف:96، طبعة دار الفكر. وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي:447/1 طبعة اسسطنبول 1951م، منشورات مكتبة المثنى يغداد.

وسمع من ابن الأعرابي وإبراهيم بن محمد بن المنذر، والحسن بن نصر السوسي، واستجاز ابن شعبان والأبمري والمروزي.

وسمع منه خلق كثير وتفقه عنه جلّةٌ. منهم: أبو القاسم البرادعي، وابنا الأجدابي، وأبو عبدالله الخواص، ومن أهل الأندلس: أبو بكر ابن موهب المقبري، وابن عابد، وأبو عبدالله ابن الحذاء، وأبو مروان القنازعي، ومَن لا يُعَدُّ كثرةً.

ومؤلفاته كثيرة منها: "الرسالة" في العقيدة والفقه، صنعها ولــه سبع عشرة سنة، وهي أول تآليفه، ووقع التنافس في اقتنائهــا حـــتى كتبت بالذهب، وعليها شروح كثيرة.

ومن مؤلفاته أيضا: "كتاب الجامع في السنن والآداب والحكم والمغازي والتاريخ"، و"كتاب النوادر والزيادات"، و"كتاب الذب عن مذهب مالك"، و"كتاب الثقة بالله والتوكل علمي الله"، و "رسالة فيمن تؤخذ عنه تلاوة القرآن والذكر"، و"رسالة في السرد علمي القدرية"، و "رسالة إلى أهل سجلماسة في تلاوة القرآن" و "رسالة في أصول التوحيد" في جملة من تآليفه كلها مفيدة بديعة غزيرة العلم.

قال الذهبي: "كان رحمه الله على طريقة السلف في الأصــول، لا يدري الكلام ولا يتأول."¹

توفي ابن أبي زيد رحمه الله تعالى في شعبان سنة 386هـــ.

فصل في ترجمة شارح الرسالة: القاضي عبد الوهاب¹

هو الإمام العلامة شيخ المالكية، القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن علي بن نصر بن أحمد بن حسين بن هارون بن أمير العرب مالك بن طوق التغلبي، البغدادي، الفقيه المالكي.

ولد يوم الخميس السابع من شوال سنة اثنتين وستين وثلثمائــة ببغداد.

سمع أبا عبد الله ابن العسكري، وأبا حفص بن شاهين، والأبجري وحدث عنه وأجازه، وتفقه على كبار أصحاب الأبجري: ابن القصار، وابن الجلاب.

تولى القضاء ببعض أعمال العراق، وخرج في آخر عمره إلى مصر فمات كا. وفي ذلك يقول أبو الحسن علي بن بسام الشنتريني في ذخيرته: "وكان القاضي عبدالوهاب بقية الناس، ولسان أصحاب القياس، وهو أحد من صرَّف وجوه المذهب المالكي، بين لسان الكناني، ونظر اليوناني .. ونبَت به بغداد كعادة البلاد بذوي فضلها، وعلى حُكم الأيام في محسني أهلها، فخلع أهلها، وودع ماءها وظلها، وقد حُدِّث أنه شيعه يوم فصل عنها من أكابرها، وأصحاب محابرها، جملة موفورة، وطوائف كثيرة، وأنه قال لهم: (لو وجدت بين

^{1 -} أنظر في ترجمته: تاريخ بعداد لأحمد بن على أبي بكر الحطيب البعدادي:31/11، دار الكتسب العمية بيروت. وقيات الإعيان وأنباء الرمان، لشمس السدين السن خدكسان:219/3، دار الثقافة بيروت،1968 تحقيق إحسان عباس. سير أعلام النبلاء، لشمس الدين الذهبي:1967 - تحقيق صلاح الدين حبر من عبر لشمس الدين الدهبي:151/3، مطعة حكومة الكويت، 1948 ط2-تحقيق صلاح الدين المنتجد، البداية والنهاية لأبي العداء إسماعيل بن عمر ابن كثير:22/12، مكتبة المعارف بيروت. الديباح المدهب: 223/2، معجم المولفين لعمر رضا كحالة:223/6، مكتبة المثنى ودار إحياء التراث العربي بيروت، 1957م.

ظهرانيكم رغيفين كل غداة وعشية، ما عدلت ببلدكم بلوغ أمنية). وزعموا أنه ارتجل يومئذ هذه الأبيات:

سلامٌ على بغداد في كل موطن وحَقَّ لها مني السلام المضاعف لعمرُك ما فارقتها قاليا لها وإني بشَطِّي جانبيها لعارف ولكنها ضاقت على برحبها ولم تكن الأرزاق فيها تساعف فكانت كخِلِّ كنت أهوى وصاله وتنأى به أخلاقُه وتخالف

وبلغني أنه اجتاز في وجهته تلك بمعرة النعمان، وبما يومئذ أبـــو العلاء أحمد بن سليمان فضيفه، وفي ذلك يقول أبو العلاء:

واستقر الفقيه أبو محمد بمصر فحمل لواءها، ومالأ أرضها وسماءها، واستتبع سادقما وكبراءها، وتناهت إليه الغرائب، وانثالت في يديه الرغائب، فمات لأول ما وصلها من أكلة اشتهاها فأكلها، وزعموا أنه قال وهو يُقلَب، ونفسه قد تصعَّد وتصوب: (لا إله إلا الله، إذا عشنا متنا)."1

وقد ألف القاضي عبد الوهاب في المذهب والخلاف والأصول تآليف كثيرة مفيدة منها: "كتاب النصرة لمذهب إمام دار الهجرة" و"المعونة لمذهب عالم المدينة" 2، و"شرح رسالة ابن أبي زيد" 3، و"المهد في شرح مختصر الشيخ أبي محمد" صنع فيه نحو نصفه، و"شرح

^{1 -} الدحيرة في محاس أهل الحويرة، لاس سام النستريبي. 309/4. تحميق إحسسال عساس، ط1، 2000، دار الغرب الإسلامي:

^{2 -} أنصر فهرسة أي نكر ان حير الإشبيي:212، دار الكتب العلمية يروت،ط1، 1419 والكتاب حققه حميش عبد الحق، في رسالة دكتوراه، وطبع بدار الفكر. 3 - أنظر فهرسة ابن خير:211.

المدونة"، و"كتاب التلقين" أ، من خيار الكتب وأكثرها فائدة. و"شرحه"، لم يتم، و"التلخيص" في أصول الفقه، و"الإشراف على مسائل الخلاف "2، و"كتاب الفروق" في مسائل الفقه، وغير ذلك.

وكان القاضي عبد الوهاب فقيها أديب شاعرا، قال الخطيب: "كتبت عنه وكان ثقة، ولم نلق من المالكيين أحدا أفقه منه، وكان حسن النظر جيد العبارة. "3

وتوفي ليلة الإثنين الرابعة عشرة من صفر، سنة (422) بمصر، رحمه الله تعالى.

^{1 -} أنظر فهرسة ابن خير:210، باسم"كتاب تلقين المبتدي وتذكرة المنتهى".

^{2 -} فهرسة ابن عير:210.

^{3 -} تاريخ بغداد: 31/11.

فصل في التعريف بشرح القاضي على رسالة ابن أبي زيد

شرح الرسالة للقاضي عبد الوهاب هو أول شرح للرسالة كما ذكر أبو العباس أحمد بن محمد القلشايي (ت863) في شرحه لها المسمى "تحرير المقالة في شرح الرسالة"¹، وقد احتفال القاضي بالرسالة فمدحها في أبيات فقال²:

رسالةُ علم صاغها العَلَمُ النهد قد اجتمعت فيها الفرائض والزهدُ أصول أضاءت بالهدى فكأنما بدا لعيون الناظرين بها الرُّشـــــــدُ وفي صدرها علمُ الديانة واضحٌ وآدابُ خيرِ الخلق ليس لها نـــدُ لقد أَمَّ بانيها السدادَ فذِكُـــرُهُ لها خالدٌ مَا حَجَّ واعتمر الوفــــــدُ

وما يزال هذا الكتاب مخطوطا، ومنه نسـخة بالخزانـة العامـة بالرباط (رقم 625 ق)، تشتمل علـى الأجـزاء: الثالـث والرابـع والخامس.

^{2 -} أنظر معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، لابن ناجي: 112/3.

فصل في التعريف بمقدمة الرسالة في الاعتقاد وشرحها

ومقدمة رسالة ابن أبي زيد التي هي موضوع درس العقيدة، أثنى عليها العلماء في القديم والحديث، لكونما على عقيدة الإمام مالك والسلف الصالح من هذه الأمة، وقد تقدم قول القاضي عبد الوهاب:

وفي صدرها علمُ الديانة واضحٌ وآدابُ خير الخلق ليس لها نـــــُ

وقال العلامة الفقيه أبو أويس محمد بوخبزة الحسني التطواني: "إن عقيدة الإمام الملقب مالك الصغير، أبي محمد ابن أبي زيد القيرواني، عقيدة سلفية جيدة، واضحة المعالم، نيرة الأدلة، سليمة المباني، طيبة الأهداف والمعاني، صدَّر بما كتابه الشهير المسمى الرسالة، التي وضعها باقتراح تلميذه الصالح الشيخ محرز¹، لينتفع بما النساء والصبيان ومن في معناهم، وقد اشتغل الناس بما ووضعوا عليها ما لا يحصى مسن الشروح والحواشي. واشتهر أن أول من شرحها الإمام القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن علي بن نصر البغدادي المالكي، ذائع الصيت بعلو الكعب في العلوم والمعارف، وقد قل وجود هذا الشرح وندرت نسخه. "2"

قال القاضي عبد الوهاب في بيان غرض شرح مقدمة الرسالة: "وإنما القصد في شرح هذه المقدمات: بيان أصول الملة، وما يلزم القلوب اعتقادُه، والألسنة النطقُ به بعد تقررها وثبوهًا."³

^{1 - ،} سمه أو محموط محرر بن خلف الكري التوبسي المالكي (340-413هـ)

² شرح عقيدة الإمام مالك الصعير اس أبي ريد القيرواي، للقاصي عبد الوهاب، بتحقيق أبي أويسس عمد وحبره حسيني التطوابي: ص7. الطبعة 1، 1423هــ، دار الكب العلمية، بيروت.

^{3 -} شرح عقيدة الإمام مالك الصغير، للقاضي عبد الوهاب: ص68.

وقد قيض الله لإظهار هذا الشرح وإخراجه للناس العلامة الفقيه محمد (بوخبزة) التطواني الذي حقق منه قطعة محفوظة ضمن أحبساس الزاوية الناصرية بقرية تامجروت من أعمال مدينة ورزازات بجنسوب المغرب الأقصى، فاستخرج منها شرح العقيدة مفسردا سليما مسن الأخطاء واضح العبارات، فجزاه الله خير الجزاء.

ومن جَوْدة عقيدة الشيخ ابن أبي زيد استلهم القاضي جودة رسالته في الشرح الذي وضعه عليها، يقول الفقيه بوخبزة: "وقد قرأها فأدركت نفاستها وما تضمنته من غرر الأدلة، وسواطع البراهين، وقواطع الحجج في الرد على المخالفين والمبتدعين، على المنهج السلفي الذي كان عليه قدماء المالكية، إلا ما كان من نوع خفيف لمذهب الأشعري في نحو مسألة الكسب، واستخدام طرق المتكلمين واصطلاحهم أحيانا."

^{1 -} شرح عقيدة الإمام مالك الصغير: ص8.

تيسيرُ العليِّ الكبير تمذيبَ شرح القاضي عبد الوهاب على عقيدةِ مالك الصغير

قال إدريس بن محمد العلمي السجلماسي، عفا الله عنه: هذا لقدرواني، هذيبُ شرح القاضي عبد الوهاب على عقيدة ابن أبي زيد القيرواني، يرْحَمُهُمَا الله تعالى، علَّقتُه مختصراً من أصله، مشتملاً على أكثر مقاصده، وأجَل مُهمَّاته وفوائده، وأسأل الله تعالى أن يسنفعني به، وقارئه، وسامَعه، والناظر فيه، وأن يجعله ابْتِغاءَ وَجْهِهِ ذي الجلل والإكرام.

[قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن علي بن نصر، رحمه الله:] ¹

الكلام على الخطبة والمقدمات

ما كان من مسألة خلاف في الأصول بين أهل الملة، ذكرنا بعض الحجج من الكتاب والسنة، وأدلة العقول مما يبين عن صحة مله أهل السنة، وأئمة العلماء، وبطلان مذاهب البدعية وأهل الضلال. وما كان من أصل لا خلاف فيه بين الأمة، أومأنا إلى نكتة في بيانه تكشف عن معناه دون استيفاء جميع ما في بابه.

وقد كنا أملينا شرحها من قبل، فأخذه منا في السفر بالبصرة من لم يرُدَّه قبل حصول أصل منه، ونحن الآن مستأنفون شرح ذلك، والله الموفق والمُمدُّ.

^{1 -} هذه الجملة ليست في الأصل، وزدها للسياق،

فصل [إنهام الله تمالك علك الإنسان]

قال شيخنا أبو محمد عبد الله بن أبي زيد، رحمه الله: "الحمد لله الذي ابتدأ الإنسان بنعمته، وصوره في الأرحام بحكمته، وأبرزه إلى رفقه، وما يسر له من رزقه، وعلمه ما لم يكن يعلم، وكان فضل الله عليه عظيما"

قال القاضي عبد الوهاب: بدأ رحمه الله، بحمد الله والثناء عليـــه، تأدبا بأدب الشريعة، وتيمنا بذكر الله تعالى. أ

وقد ورد القرآن والسنة والإجماع بأن الله هو المبتدئ بالنعم، قال تعالى: (وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نَعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً) [لقمان:20]، وقال: (وَإِنْ تَعُمُّهُ الله لا تُحْصُوهَا) [إبراهيم:34]، وقال: (أَنْعَمْتَ عَلَــيْهِمُ) [الفاتحة:7]، وقالت الأمة بلسان واحد: إن الله هو المبتدئ بالنعم.

فأما أول نعمة الله تعالى على خلقه، فهي ما ينتفعون به مما تميسل إليه طباعهم، وتصلح عليه أجسامهم. فأما النعم الدينية فهي التوفيق للطاعة والتقريب، والتبعيد من المعاصى والآثام والتجنيب لها.

وأما أعظم نعم الله تعالى على عباده وأجلها قدرا فلا خلاف ألها هدايتهم لتوحيده، والإيمان به وبرسله وشرائعه، وتـوفيقهم لـذلك، وقد نطق النص بذلك بقوله تعالى: (وَلَوْلا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً) [النور:21]

^{1 -} الحمد، لعة: هو الشاء على مُتنى عليه عا فيه من أوصاف الحلال والكمال، والشكر والثناء بما أولى من الإنعام والإفصال، وقد يوصع الحمد موصع الشكر ولا يعكس، والشكر يكون بالقلب واللسان والحوارح، قال الشاعر: [أفادتكمُ التَّعماءُ مي ثلاثة " يدي ولساني والصمير المُحجَّما]. أنظر المفهم لمسا أشكل من تلخيص كتاب مسدم، لأبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي: 85/1. تحقيق محيسي الدين ديب مستو وجماعة، ط1417/1، دار اس كثير ودار الكلم الطيب.

وقوله: "وأبرزه إلى رفقه" أيرجع إلى ما ذكرناه من توفيقه لمعرفته، وهدايته للإيمان به، وغير ذلك من تفضله عليه وإحسانه إليه، وكذلك "ما يسر له من رزقه" مما علم أنه يصيبه مدة حياته، ويقيم جسده إلى حين قبضه، فما أدركه من ذلك فهو رزقه الميسر له، وما فاته علم أنه لم يكن رزقا له.

فصل [نفحة التمليم]

وقوله: "وعَلَّمه ما لم يكن يعلم، وكان فضل الله عليه عظيما"، فهذا أيضا مما لا خلاف فيه، قال الله تعالى: (وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ فَهذا أيضا مما لا خلاف فيه، قال الله تعلى: (وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللّه عَلَيْكَ عَظِيماً) [النساء:113]، وقال مخبرا عن الملائكة: (سُبْحَانُكَ لا عِلْمَ لَنَا إلا مَا عَلَّمْتَنَا) [البقرة:32]، وكل هذا من التفضل والإنعام.

قال ابن أبي زيد: "ونبهه بآثار صنعته، وأعذر إليه على السنة المرسلين الخيراة من خلقه، فهدى من وفقه بفضله، وأضل من خله بعدله"

فصل [تنبيه الإنسان بآثار عجيب صنح الله وكمال قدرته]

قال القاضي: وقوله: "ونبهه بآثار صنعته"، هذا التنبيه وارد في القرآن في آيات كثيرة، منها قوله: (وَفِي أَنْفُسكُمْ أَفَللا تُبْصلونُ) [الذاريات:21]، وهذا من أبلغ تنبيه وَآكده، وهو أن الإنسسان إذا فكر في عجيب تركيبه، وحسن تصويره، دله ذلك على حكمة صانعه وعلمه، ومنها قوله تعالى: (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الانسَانَ منْ سُلالَة منْ طين ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارِ مَكِينِ ثُمَّ خَلَقْنَا النُطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مَضْغَةً

^{1 -} أي أحرجه من صيق الرحم إلى رحب الدنيا، وأعدق عليه الأرزاق، وكنّله بالمصارف، فسال فق حاصل به في كلا انشأتين: نشأته في الأرجام، ونشأته في سعة الدنا قابه في الثمر الداني، شرح رئيسنانه ابن أبي زيد القيرواني، لصالح عبد السميع الأزهري: ص6.

فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْماً ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقَا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) [المؤمنون:12-14]، وقوله: (إنَّ في خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآياتٍ لأُولِي الأَلْبَابِ) [آلُ عَمران:90].

فصل [إرسال الرسل إعدارٌ من الله إلك عباده]

فقد قطع الله عذر الإنسان، فلا عذر له بعد إرسال الرسل.

وقوله: "فهدى من وفقه بفضله، وأضل من خذله بعدله"، هـو قول أئمة السنة وسلف الأمة: أن الله يهدي ويضل، وأنه لا يهدي أحدا إلا بفضله وهدايته، ولا يضل ضال إلا بإضلاله ومـا سـبق في علمه من شقاوته.

قال ابن أبي زيد: "ويسر المؤمنين لليسرى، وشرح صدورهم للذكرى، فآمنوا بالسنتهم ناطقين، وبقلوبهم مخلصين، وبما أتتهم به رسله وكتبه عاملين، وتعلموا ما علمهم، ووقفوا عند ما حد لهم، واستغنوا بما أحل لهم عما حرم عليهم".

فصل [هداية الله عباده إلك موجبات سمادة الدارين]

قال القاضي: قوله: "ويسر المؤمنين لليسرى" إلى آخر الفصل، فإنما هو وصف لتفضله عليهم بالهداية وتوفيقهم، وامتنانه عليهم بها. وما بعد هذا غير محتاج إلى شرح وكلام عليه.

قال ابن أبي زيد رحمه الله: "...واعلم أن خيــر القلــوب أوعاها للخير، وأرجى القلوب للخير ما لم يسبق الشر إليه".

فصل [خير القلوب.]

قال القاضي: قوله: "واعلم أن خير القلوب أوعاها للخير"، هـو كما قال، وذلك أنه لا خلاف أن التفضيل يصح دخوله لبعض الناس على بعض، ألا ترى أن العالم أفضل من الجاهل، والحبر الورع أفضل من لا يوصف بذلك، وقد علمنا أن تفضيلهم ليس لمعنى يعود إلى صورهم وأجسامهم، لأن الأجسام الخلقُ فيها متساوون، وإنما يعود إلى عفات هم عليها، وكلها ترجع إلى حسن الاعتقاد وإحالاص النية، وما يتبع ذلك من العمل بالجوارح.

فصل [أرجك القلوب للخير]

وقوله: "وأرجى القلوب للخير ما لم يسبق الشر إليه"، هو كما قال، وذلك أن القلب إذا لم يسبق الشر إليه يقبل ما يَرِدُ عليه مسن الخير أشد تقبُّل، ولم يكن هناك مانع منه، ولا قاطع دونه، وإذا سبق إليه اعتقاد الشر، احتيج في تقبله الخير إلى تكلفه زوال ما قد تحكن فيه، ومشقته في قطع ما قد استولى عليه، ولهذا أمر عليه السلام بأن يؤمر الصبيان بالصلاة لسبع أ، ليمرنوا عليها ويألفوها، وتسبق إلى قلوبهم حلاوة الإيمان، وتتمكن من أفئدهم محبة الدين، ولهذا قال

^{1 -} ودلك في الحديث الدي أخرجه الإمام أحمد برقم6500، وأبو داود في كتاب الصلاة: تاب متسب يؤمرُ اللهلامُ بالصَّلاة، برقم495، عَيْ عَمْرو بْن شُعِب عَنْ أَبِه عَنْ جَدَّه قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله صَمَّى الله عَلَى الله وأَخْر الفَلاة، برقم494، كلاهما عن سيرة بن معد بس عوسجة، بلفط "غَلَمُوا الصَّلَى الصَّلة الله عَلَى العَلَى العَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله المتعلى المحديق العماري: "وفي الناب عن أي هُريرة، وأي رافع، وأسس، وعد الله بن مالك الحنفظ أحمد بن الصديق العماري: "وفي الناب عن أي هُريرة، وأي رافع، وأسس، وعد الله بن مالك الحنفظ أحمد بن الصديق العالم مسائل الرسالة؛ ص4. طعة دار الفكر.

بعض السلف: "لا تَكُنْ زائغَ القَلْبِ مِنْ أُذُنَيْكَ، حِرَاسَةً للقَلْبِ أَنْ يَعْلَقَ بِهَ". يَطْرُقُه مِنْ ذَلِكَ مَا يُخَافُ أَنْ يَعْلَقَ بِهَ".

قال ابن أبي زيد:"...وقد فرض الله سبحانه على القلب عملا من الاعتقادات، وعلى الجوارح الظاهرة عملا من الطاعات".

فصل [فرائض القلوب وفرائض الجوارح]

قال القاضي: وهذا كما قال، الفرائض على ضربين: فرائض على القلوب دون الجوارح، وفرائض على الجوارح دون القلوب، على أن من فرائض الجوارح ما تشاركها القلوب فيه، ومنسها ما يختص بالجوارح فقط.

فما تختص به القلوب: هو اعتقاد توحيده تعالى، والإيمان بالله والإقرار بإلاهيته، وأنه على ما هو عليه من صفاته الواجبة لذاته مسن حياته سبحانه وعلمه وقدرته وسائر صفاته، والتصديقُ بأنبيائه ورسله، وكتبه وشرائعه، واعتقاد وجوب أوامره، ولزوم طاعته، والتعبد له، فهذا من عمل القلوب وفرائضها، لا فرض للجوارح فيه على وجه.

وأما الفرض على الجوارح فمثل العبادات المتعلقة بالأبدان كالطهارة، والصلاة، والحج، والجهاد، وما أشبه ذلك، إلا أن هذه وإن كانت مفروضة على الجوارح، فلها تعلق بفرضها على القلوب من حيث كانت لا تصح ولا تكون مؤداة على ما أمر بحا إلا إذا قارها اعتقاد القلب وقصده، وما لا يحتاج إلى ذلك فهو من فرائض الجوارح خاصة، وهو مثل كل ما لا يحتاج إلى نية ولا قصد على وجه، والله أعلم.

باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأفئدة من واجب أمور الديانات

قال ابن أبي زيد: "باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأفئدة من واجب أمور الديانات: من ذلك الإيمان بالقلب، والنطق باللسان: أن الله أله واحد لا إله غيره، ولا شبيه له ولا نظير له، ولا ولد له، ولا والد له، ولا صاحبة له، ولا شريك له، ليس لأوليته ابتداء، ولا لأخريته انقضاء، لا يبلغ كنه صفته الواصفون، ولا يحيط بأمره المتفكرون، يعتبر المتفكرون بآياته ولا يتفكرون في مائية ذاته، ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء، وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما، وهو العلي العظيم، العالم، الخبير، المدبر، القدير، السميع، البصير، العلى، الكبير."

قال القاضي: قوله إن الإيمان بالقلب على ماذكره واجب، وهو قول أهل الملة كافة، وذلك لأن خلافه الكفر والضلال. ونحن نـــذكر على كل فصل مما ذكره نكتة تكشف عن معناه بإيجاز واختصار.

[فصل: دليل ثبوت الصانع]

والذي يدل على ثبوت الصانع عز وجل: أنا وجدنا هذا العالم المصور متقن الصنعة، محكم الفعل، فوجب أن يدل على أن له صانعا صنعه، لأنا رأينا فيما بيننا ما هو دونه في صنعه من الإحكام والإتقان، والأعجوبة لا تصح إلا من صانع، وهو الكتابة والنساجة وغيرهما من الصنائع، فكان ما هو أبدع في الصنعة، وألطف في التأليف، أولى بأن يدل على صانع صنعه، وفاعل أنشأه.

فصل [جفنگ الإله]

فأما معنى وصفه تعالى بأنه إله، فقد قيل إنه مأخوذ من استحقاق التعبد، وأن التعبد لمَّا لمْ يَسْتَحقَّهُ سواه، كان هو الإله، وهذا الإسم في اللغة مسمى لذلك، ألا ترى أن العرب في الجاهلية، كانوا يسمون الأصنام آلهة، لاعتقادهم ألها مستحقة لأن تعبد، ولا يسمون بذلك ما لا يوجد هذا المعنى فيه.

وقيل إنه مأخوذ من ولَه الخَلْق إليه وافتقارهم إليه، وفـزعهم في الشدائد إلى رحمته لكشف الصر والبلوى عنهم.

وأي ذلك كان فيجب وصفه تعالى به، لأن كل هـــذه المعــاين موجودة فيه.

فصل [دليل الوحدانية]

فأما كونه واحدا فلا خلاف فيه من الأمة، وذهب المجوس وأهل التثنية إلى أن صانع العالم اثنان، وقد استدل الموحدون على بطلان قولهم بألهما لو كانا اثنين لصح أن يختلفا، ويريد أحدهما ضد مسراد الآخر، ولو صح ذلك لم يحل أو يتم ما أراداه جميعا، أو أن لا يستم لأحدهما، ولا يجوز أن يتم للجميع، لأن ذلك ممتنع متضاد، ولا أن لا يتم، لأن ذلك يوجب عجزهما ولا أن يتم مراد أحدهما دون الآخسر، لأن ذلك يوجب عجز من لم يتم مراده منهما، والإله القديم لا يكون عاجزا، وقد اختلف الناس في الطريق الذي منه سمي تعالى واحدا، وفي عد الواحد وحقيقته، إلا أنا نقول كما قال تعالى: (وَإِلَهُكُم إِلَةٌ وَاحِدٌ لا إِلَهَ إِلا أَنْ الرَّحيمُ) [البقرة: 163].

فصل [نفي المماثل]

وقوله: "لا شبيه له ولا نظير له"، ورد به النص، ودلت عليه العقول أيضا، قال الله تعالى: (ليس كمثله شيء)، فنفى أن يكون له مثل، ولأن المتماثلين ما سد أحدهما مسد صاحبه وناب منابه، وجاز عليه من الوصف ما يجوز عليه، وفي امتناع وجوب من يجوز أن يكون إلها ربا خالقا رازقا سواه، دليل على فساده، ولأن كل موجود في هذا العالم خَلْقٌ له، فلو كان فيهم مشبه له لم يَخُلُ الشَّبَهُ أن يكون في الجنس أو في الصورة، وكل هذه سمات حدث لا يجوز إلا على محدث، والقديم تعالى عن ذلك.

فصل [نفي الولد والوالد والصاحبة والشريك]

وقوله: "ولا ولد له، ولا والد له، ولا صاحبة لــه، ولا شــريك له"؛ فلأن كل هذه الأشياء سماتُ الحدَث، ودلائل تقتضي الوجــود عن عدم، وكونه إلها قديما ينفي ذلك.

فصل [هو الأول والآخر]

وقوله: "ليس لأوليته ابتداء، ولا لآخريته انقضاء"، هو كلام في قدمه تعالى ووُجوب وجوده، والدليل على ذلك أنه لا يخلو أن يكون وجوده لا عن أول، واستدامته لا إلى آخر، وهذا ما نقوله، أو أن يكون وجوده مستفتحا فيجب أن يكون كان معدوما قبل وجوده، ولو كان ذلك لاحتاج إلى موجد يوجده؛ لأن غيره من المحدثات إنما احتاج إلى محدث من حيث كان معدوما قبل وجوده، وفي هذا إثبات حدرثه، والحدث نقص يخرجه عن كونه إلها.

¹ القديم ليس من أسماء الله تعالى، لكن يحور إطلاقه عليه من ناب الإحمار عله تعالى عما لا يتصمن للقصاء ومثله واحد الوحود والدات، وأنه بائن من حلقه، لما تقرر من القواعد أن ناب الأحمار أوسع من باب الأسماء.

وأما كونه ليس لآخريته انقضاء؛ فلأنه إذا ثبت أنه لا أول لوجوده، ثبت قدمه، فلو كان لآخريته انقضاء، لكان مآله إلى العدم، ولو جاز ذلك على القديم وأن يبطل بوجه، لخرج وجوده عن أن يكون واجبا، وذلك باطل.

وإنما يستحيل أن يُعدَمَ القديمُ بعد وجوده؛ لأنه لو جاز ذلك لصح أن يوجد بعد عدمه، ولكان محدثا بنفسه، قديما بنفسه، وهو محال، ولأن ذاته حينئذ يجوز عليها العدم تارة والوجود أخرى، فلا تكون بالوجود أولى منها بالعدم إلا بموجد يوجدها، وفي استحالة تعلق القديم بمحدّث دليل على بطلان هذا.

فصل [الإماطة بمقيقة صفة الله تعالم توقيفية]

وقوله: "لا يبلغ كُنْسة صفته الواصفون، ولا يحيط بأمره المتفكرون"، يريد أن الخَلْقَ كلَّهم وإن تفاضلوا في العلم بسه تعالى، وكان بعضهم أعلم به من بعض، فإهم يرجعون إلى ما علمهم الله تعالى وأعطاهم، وأنه لو زادهم من ذلك لازدادوا علما بسه، والله سبحانه يقول: (ولا يُحِيطُونَ بِشَهِيْء مِنْ عِلْمِه إلاَّ بِمَا شَاء) [البقرة:255].

فصل [يُمتبر بآيات الله ولا يُسألُ عن حقيقة داته]

وقوله: "يعتبر المتفكرون بآياته، ولا يتفكرون في مائيسة ذاتــه"، فلأنه سبحانه ليس بذي جنس ولا نوع ولا شكل، ولا مثل لــه ولا نظير له، والمائية لا تكون إلا لذي الجنس والنوع وما له مثل.

فأما اعتبار المتفكرين بآياته فهو استدلالهم على وجوده بأفعاله، وآثار صنعه. وتقدمه على إحداثه لخلقه، وبإحكام فعله، وإتقان صنعه على علمه، وعلى قدرته بما ظهر من أفعاله التي لا تصح من عبده،

ووجود هذا مما يعتبره المعتبرون كما قال سبحانه: (إنَّ في خَلْتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مَنَ السَّمَاء مِنْ مَاءَ فَأَحْيَا بِهِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثْ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَابَّة وتَصْرِيفَ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاء وَالأَرْضِ لَآيَاتِ لِقَوْمٌ يَعْقِلُونَ) [البقرة:164]

فصل [العالم]

وقوله: "العالم"، فالدليل عليه ظهور الأفعال المحكمة المتقنة منه، وهي لا تقع إلا من عالم.

هُصل [الخبير]

وقوله:"الخبير"، يرجع إلى عالم، لأن الخبرة بالشيء العلمُ به، والله تعالى خبير بالأمور، عالم بها، وهو لفظ فعيل مشتق من المبالغة، كقولهم: عليم، من عالم.

فصل [الهدير]

وقوله: "المدبر"، فلأن الخلق جميعا في قبضته، وفعلهم على إرادته، وتصرفهم في مشيئته، لا يخرج شيء عن تدبيره، كما قال تعالى: (يَسْأَلُهُ مَنْ في السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ كُللَّ يَدُومٍ هُلوَ فِلي شَانُ) [الرحمن:29].

هُصل [القدير]

وقوله: "القدير"، لفظ مبالغة مأخوذ من قادر، والدليل عليه ظهور الأفعال المحكمة منه، وكذلك لا تكون إلا من قادر عالم.

فصل [السهيع البصير]

والدليل على أنه تعالى سميع بصير: قيام الدلالة على كونه حيًّا، ووصفُه نفسه بذلك بقوله: (الحي القيوم)، والحي يصــح أن يكــون

سميعا بصيرا، ولا يَعرَى من ذلك إلا بآفة تَلحقُه تمنعه منه، من العمـــى والصمم، وغير ذلك من الآفات التي لا تجوز على البارئ لألها سماتُ نقص ودلائل حدوث، والبارئ تعالى متره عن ذلك؛ لما ثبـــت مــن قدمه، واستحالة عدمه.

قال ابن أبي زيد: "وأنه فوق عرشه المجيد بذاته، وهو في كل مكان بعلمه، خلق الإنسان ويعلم ما توسوس به نفسه وهو أقرب إليه من حبل الوريد، (وما تسقط من ورقة إلا يعلمها، ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين)، على العرش استوى، وعلى الملك احتوى."

فصل [إثبات صِفَتَيْ الغُلُوِّ لثه، والاستواء على العرش]¹

قال القاضي عبد الوهاب: هذه العبارة الآخرة التي هي قوله: "على العرش"، أحب إلي من الأولى التي هي قوله: "وأنه فوق عرشه المجيد بذاته"؛ لأن قوله على عرشه، وهو الذي ورد به النص، ولم يرد النص بذكر فوق²، وإن كان المعنى واحدا، وكان المراد بذكر الفوق

^{1 -} ألف العلماء في إثبات صفتي العبو والاستواء رسائل من أجمعها كتاب "العلو للعلى العفار"، للإمام شمس الدين الذهبي (ت748هـ)، وهو مطبوع. 2 - ورد دكر الفوقية كما في قوله تعالى: (يَخَافُونَ رَنَّهُمْ مَنْ فَوْقَهُمْ وَيَفْعُلُونَ مَا يُؤْمُرُونَ) [النحل:50]، وفي الحَديث عَنْ أَنَسَ قَالَ: حَاءَ رَيْدُ تُنُ حَارِثُة يَشْكُو فَجَعَلَ النِّيقُ صَنَّى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِولَ: أَتُقِ اللَّهِ وَأَمْسِكُ عَنَيْكَ رَوْحَكُ. قَالَ أَنسُ: لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وسَّم كاتمٌ طَيْتًا لَكَتَمَ هَدَه، قَالَ: فَكَابِتْ رَيْبَتُ تَفْخَرُ عَلَى أَرْوَاحِ السِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ تَقُولُ: رَوَّحَكُنَّ أَهَالِيكُنَّ، ورَوَخَنَى اللَّهُ تَعَالَى منْ قُوْق مَنْع مُمْرَات. أحرجه المحاري في التوحيدُ باب (وكان عرْشُهُ عَلى الْمَاء)، برقم4ُ46. وفي حديث أبن إسحاق من مرسل عنقمه بي وفاص البيثي قال: قال رسول الله صنى الله عليه وسملم لسعد: "لقد حكمت فيهم نحكم الله من فوق سنعة أرقعةً". السيرة النويسة، لابنس هشمام:200/4، والطبقات الكبري، لمحمد بن سعد الرهري: 75/2، وذلك في قصة سعد بن معاد وحكمه في بني قريظة، وأصل القصة في الصحيحين عرَّ أبي سعيد الْجُدَّرِيُّ رَصِي اللَّه عَلْهِ فَال: لمَّا تَرَلْتُ سُو قَرَيْطُهُ عَلَى حُكُّم سَعْد، هُوَ إِبْنُ مُعاد، نعتُ رَسُولُ اللَّه صِلْىَ اللَّه عَلَيْه وَسِلَّمَ، وكان قَريبًا مِنْهُ، فجاء غبي حمّار فَلَشَّا ذَلَــأَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قُومُوا إِلَى سَيْدَكُمْ، فَجَاءَ فَحَسَ إَلَى رَسُولِ اللَّهَ صَلَّى اللَّهِ عَلَيْسَهُ وِسَلَّمْ فَفَالَ لَهُ: إِنَّا هَوُلاءِ تَرِلُوا عَلَى حُكُمك، قَالَ: فَإِنِّي أَحْكُمُ أَنْ تُقْتَلَ أَلْمُقَاتِبَةٌ وَأَلِ تُسْتَى الدَّرِّيَّةُ، قَالَ: لْقَدْ حَكَمْتَ مِيهُمْ مَحُكُمْ الْمَلكُ. ' (البحاري في كتاب الجهاد والسير. بَاب إِذَا مِزَلَ الْعَدُوُّ عَلَى حُكَسِم رَجُل، برقم2878كَ، ومسَّلم في كتاب الحهاد والسير: ناب حَوَار فنال مَنْ نَقَصَ الْعَهْدُ وَجَوَار إِنْرَال أَهْلَ

في هذا الموضع أنه بمعنى على، إلا أن ما طابق النص أولى بأن يستعمل، إذا ثبت هذا.

والذي يدل على صحة ما ذكره، رحمه الله، من أنه على عرشه دون كل مكان: ورود النص بذلك في عدة مواضع، منها: قوله تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) [طه:5]، وهذا يمنع أن يوصف بأنه على غيره، وقوله: (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهِهِ)

الْحصِّل عَلَى خُكُم حَاكم عدَّل أَهْل للْحُكُم، برقم1768). قال ابن الأثير في قوبه "مـس فــوق ســـعة أرْقَعَةً" يَعْنِي مَنْعُ سَاوَاتُ، وكُل شَاء يُقَـال هـا رقيع، والحمــهُ أرْقعــة " النهايــه في عرب الحَديث:2/1/2. و قال الإمام السهيلي عبد الكلام على قوقية الله سبحانه: "قال قبل أونيس جائر أن يُحْرَرُ عنه سنحانه أنه فوق سنع سموات؟ قلنا : ليس في هذه الآية ولا في هذا الحديث -[يعني آية النحل، وحديث السنعة أرقعةً]- دليل على إطلاق دلث، فإن جار فندبيل آخر، وكذلث قول ريس. روجني من نبيه من فوق سنع سموات، وإنما معناه أن ترويجه إياها برل من فوق سنع سموات. ولا يبعد في الشسوع وصفه سبحانه بالفوق على المعنى الذي يليق بجلاله، لا على المعنى الذي يسبقُ للوهم من التحديسد. ولكن لا يُتْلَقِّي إطلاقُ دلك الوصف مما تقدم من الآية والحديثين، لارتباط حرف الحر بالفعل، حتى صار وصفا له لا وصفا للباري سيحابه." الروص الأنف: 444/3، ط 1418/1، دار الكتب العلمية. وعَنْ أَبِي هُرِيْرَةَ عِنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ: :إنَّ اللَّهَ لَمَّا قصى الْبحلقَ كنب عنده هوق عَرْشه: إنَّ رَحْمَني مَنْقَتْ عَصَني أَنْ أحرجه المحاري في كتاب التوحيد: باب (وَكَانَ عَرْشُسَةُ عَسَى الْمُسَاء)، برقم6986، ومسلم في كتاب النوبة: أباب في سعَّة رُحْمَة الله تعالى وأنَّها سَنَفُ عصبهُ، برقم2751. وَي مَسَ أَنِي دَاوِد مَنْ حَدِيثُ مُخَمَّد مِنْ إِسْخَقَ عَنَ خَبَيْرَ بْنِ مُطْعِم قَالَ أَتَى رَسُولَ الله صَلَى الله عَنيْه وْمَنْكُمْ أَغْرَانِيٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّه جُهدَتَ الأَنْفُسُ وَصاعَتَ أَلِعِيانُ وُنُهكت الْأَمُوانُ وهنكَـت الأُنْعِيامُ فَاسْتَمْنُقُ اللَّهُ لَنَا، فَإِنَّا نَسْتَشْمُعُ بِكَ غَمَرِ اللَّهِ وَسِتَشْمُعُ بِاللَّهُ عَشِّك، فَالّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّه عَسَّه وَسَمْمَ: ويُحت، أتشري ما تَقُولُ؟ وَسَنَّحَ رسُولَ اللَّه صلَّى اللَّهَ عليه وسلَّم، فما رال يُسِنِّحُ حِتَّى عُرف ديث فسي وُخُوهِ أَصْحَالَهُ ثُمُّ قَالَ: ويُحَكُّ إِنَّهُ لا يُستَشَّعُهُ بِاللَّهِ عَنِي أَخَدَ منْ حَنْقِهِ، شَأَنَ اللَّهُ أَعْظُمُ مِسنَ دَلِسكَ، ويُحتُ أَندُريَ مَا اللَّهُ ۚ إِنَّا عَرْشُهُ عَلَى سَمَاواتَهَ لَهَكَدا، وَقَالَ بُأْصَابِعِه، مَثَن الْقُنَّة عَلَيْه، وَإِنَّهُ لَيْنَطُ به أَطَيطُ الرُّحَن بالرِّأكَب قال أبو داود: قال النُّ نشَّار هي خديثه: "إنَّ اللَّهُ نُوْقَ عرْشه وعرْشُهُ قُوْق أـــــماواته" وسَاق الحديثُ. أحرجه أبو داود في كتاب السُّهُ: باب في الجهْميَّة، برقم2ُ6ُ7. والحسديث دكسرُه الإماء اس الُقيم رحمه الله في حاشيته على محتصر سس أبي داود وذكر نعلبل المندري له، ثم قال: "قال أهل الإثبات اليمر في شيء من هذا مستراح لكم في رد الحديث"، وأحاب عنه، وأنصر حاشية ابن القيم على محتصر مس أبي داود للحافظ المدري:94/7، طبعة دار المعرفة، لتحقيق أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي. لكن ضعفه الألبان في ضعيف الجامع الصغير وزيادته، برقم6137. وروى البهقي عن الأوراعي قال. "كما والتابعون منواهرون بقول: إن الله تعالى فوق عرشه، ويؤمن ممــــا

وردت به السنة من صفاته." نقبه ابن القيم في حاشيته:102/7. وفي الصواعق المرسنة علمي الحهميسة

والمعطلة:1297/4، وشمس الحق أبادي في عون المعبود في شرح سس أبي داود.76،9.

[فاطر:10]، وقوله: (اسْتَوَى عَلَى الْعَـرْشِ) [الأعـراف:54]، وفي الحديث المشهور، في الرجل الذي أراد أن يعتق عن كفارته أَمَةً، فجاء بحا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها: "من أنا؟"، فقالت: رسـول الله، فقال: "أين الله؟"، فقالت: في السماء. فلم ينكر عليها وحكـم بإيماها أ. ولإجماع الأمة على أنَّا متَعَبَّدُون في الدعاء برفـع أيـدينا إلى جهة العلو دون السُفْلِ، ودون اليمين والشمال، وسـائر الجهـات، وهذا ينفى أن يكون في كل مكان.

وأما قوله تعالى: (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) [النحل:128]، فمعناه: بالرعاية والحفظ والحياطة، لا أن ذاته معهم. ونحوه قوله تعالى: (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) [الجادلة:7]، معناه: أنه لا يخفى عليه شيء يكون في ملكه، بل يعلم جميعه. وهذا يدل على ما قاله رحمه الله أنه عز وجل يوصف بأنه في كل مكان بعلمه، على معنى العلم، ولذلك ذكر عليه دليلا في الآيتين السابقتين: (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه..)، (وما تسقط من ورقة الا يعلمها..).

والوصف له تعالى بالاستواء اتباع للنص، وتسليم للشرع، وتصديق لما وصف نفسه تعالى به، ولا يجوز أن يُثْبَتَ له كيفيــة، لأن الشرع لم يَرِدْ بذلك، ولا أخبر النبي عليه السلام فيــه بشــيء، ولا سألته الصحابة عنه، ولأن ذلك يرجع إلى التنقل والتحيــز وإشــغال

^{1 -} أحرجه مسلم سباق طويل عَنْ مُعَاوِية لِى الْحَكَمِ السُّلْمِيُّ، وقيه: "قَالَ: وَكَانَتْ لِي حَارِيَةٌ تَرْعُسَى عَنَمُا لِي قَالَ أَحُد وَالْحَوَابَّةِ، فَاطَّمُعْتُ دَاتَ يَوْمِ فَإِذَا الدِّيثُ وَلَا رَخُلُ مِنْ نَسِى آلَهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَعَطَّمَ دَلِسَكُ عَنَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ فَعَطَّمَ دَلِسَكَ عَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ فَعَطَّمَ دَلِسَكَ عَنِي اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ فَعَطَّمَ دَلِسَكَ عَنَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ فَعَطَّمَ دَلِسَكَ عَنَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللَّهُ قَالَ: الشي عَهَا، فَأَنْتُهُ لِهَا فَقَالَ لَهَا: أَيْنَ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلِّمُ اللَّهُ قَالَ: وَعَنَا اللَّهُ قَالَ: وَعَنَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلِّمُ وَلَا اللَّهُ فَالَّذَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلِّمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلِّمُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلِّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلِي الْفَلَامُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلِّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعَلَمُ وَلَا اللَّهُ عَلَالًا عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلِمُ عَلَى الْمُعْلِمُ وَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَى الْمُلْكِلُمُ عَلَى الصَّلَاقُ مِنْ المَلْكُولُ عَلَى الْمُلْكُولُ عَلَى الْمُعْلِمُ وَلِي الْمَلْكُولُ عَلَى الْمَلْكُولُ اللَّهُ الْمُلْكِلُمُ عَلَى الْمُعْلِمُ وَالْمُلْكُولُ عَلَى الْمُلْكُولُ عَلَى الْمُعْلِمُ الْمُلْكُولُ اللْمُلْعُلِمُ الْمُلِي الْمُلْكُولُ عَلَى الْمُعْلِمُ الْمُلْكُولُمُ اللَّهُ الْمُلِلِي الْمُعْلِى الْمُتَلِقُلُهُ الْمُلْلُلُهُ اللَّهُ الْمُلْلِمُ الْمُلِكِلِمُ الْمُلِي عَلَى الْمُلْكُولُولُ اللْمُلِمُ اللَّهُ الْمُلِيلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِلِمُ اللَّهُ الْمُلْمُ وَلَالِكُولُ اللَّهُ الْمُلْكِلُولُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلِلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ الْمُلِلِمُ اللَّهُ الْمُلِلْمُ الْمُلِلِمُ اللْمُلِكُولُولُ اللَّه

الحيز والافتقار إلى الأماكن، وذلك يؤول إلى التجسيم، وإلى قدم الأجسام، وهذا كفر عند كافة أهل الإسلام، وقد أجمل مالك رحمه الله الجواب عن سؤال من سأله: الرحمن على العرش استوى، كيف استوى؟ فقال: "الاستواء منه غير مجهول، والكيف منه غير معقول، والسؤال عن هذا بدعة"، ثم أمر بإخراج السائل.

وقوله: "وعلى الملك احتوى"، يرجع إلى معنى القدرة والقــوة، وأنه لا مَلكَ إلا هو، ولا قادر على كل مقدور سواه.

قال ابن أبي زيد: "وله الأسماء الحسنى والصفات العلى، لم يزل بجميع صفاته وأسمائه تعالى أن تكون صفاته مخلوقة وأسماؤه محدثة، كلم موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لا خَلق من خَلقِه، وتجلّى للجبل فصار دَكًا مِن جلاله، وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد، ولا صفة لمخلوق فينقد."

فصل [إثبات الأسهاء المُسند والصفات الغلـد لله تعالد]

قال القاضي: هذا الذي قاله رحمه الله، هو السدين الصحيح، والمذهب المستقيم، الذي من حاد عنه ابتدع وضل، وفيه رد على المبتدعة والرافضة وغيرهم من ضروب المبتدعة النافين لصفات ذات تعالى من علمه وقدرته، وسائر صفاته، والزاعمين أنه لا علم له ولا قدرة ولا حياة، والجاعلين كلامه من صفات فعله، وأنه بمثابة سائر الأعراض التي تبيد وتفنى، وأنه من جنس كلام البشر ولغات الأمم، والقائلين بأن الله تعالى كان في أزله بلا اسم ولا صفة، وأن عباده هم الذين خلقوا له الأسماء والصفات.

والذي يدل على ثبوت علم الله تعالى وقدرته وحياته، وسائر صفات ذاته، هو الدليل على وجودها بها، إلا أن الكلم في العلم

أظهر لتعلق أسئلتهم به، فنقول: لما وجدنا العالم منا إنما كان عالما موجودا، عُلمَ أن العلم قائم به، وكان العلم علَّة في كونه عالما، وقد دلت الثلاثة على كون البارئ عالما، فوجب أن يكون له علم به إن كان عالما، لأن من حق العلة أن لا يختلف إيجابجا للحكم في شاهد ولا غائب. ولأنه قد صح وثبت أن ما ظهر من مُتْقَن أفعاله، أو محكم عائب. ولا بد للدلالة من تعلق بمدلول، وأنه مفارق لمن كان جاهلا عاجزا، ولا بد للدلالة من تعلق بمدلول، كما لا بد للعلم من تعلق بمعلوم، ولقدرة من تعلق بمقدور، لأنها من الصفات التي لها تعلق .

وثبت أن مدلوله لا يجوز أن يكون ذات العلَ ووجوده؛ لأن وصفه بأنه عالم معنى زائد على وجوده، وعلى أنه ذات ونفسس، وموجود وفاعل، ولأن الوصف له بذلك قد يُنفى عنه مع وجوده وكونه نفسًا وذاتًا، فصح بذلك أنه ليس نفسه مدلولة، ولا يجوز أن يكون وصفه يرجع إلى نفسه، لأن ذلك يوجب أن لا يوجد نفسه إلا عالمة قادرة، وأنه متى انتفى عنه هذان الوصفان انتفت نفسه بانتفائهما، ولأن ذلك يوجب أن يكون نفسه علما، وهذا يوجب على ثبوت معنى الصفات، وذلك مستحيل، فلم يبق إلا أنه دلالة على ثبوت معنى هو علم وقدرة.

فصل [القول في أن القرآن كلام الله تعالم غير حملوق]

فأما قوله: "كلَّم موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لا خَلْقٌ مِسنْ خَلْقه، وتجلَّى للجبل فصار دكًا من جلاله، وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبند، ولا صفة لمخلوق فينفد"، فهو الكلام في أن القسرآن غير مخلوق، وهو إجماع كافة أهل السنة والملة، قبل الجهمية ومن نشأ بعدهم من أتباعهم المبتدعة.

والدليل على ذلك أن الصفة الجائزة على الموصوف متى عَسرِي عنها مع صحة وصفه بها، لم يَعْرَ منها إلا إلى عجز أو ضد لها، ولو كان البارئ تعالى فيما لم يَزَلُ غيرَ مُتَكَلِّم، ثم صار متكلما، لوجب أن يكون قبل الكلام على ضد من أضداده كالخرس والسكوت تعالى عن ذلك، وهذه آفات لا يجوز أن تَلَحَقَهُ.

وهذا الدليل مبني على فصول، [منها]: أن للكلام المحدث ضدًا وهو السكوت والخرس، وأن هذه الأشياء تَضَادُهُ وتمنع وجسوده في محلها، وأن الحي الذي يجوز عليه الكلام، لا يجوز أن يَعْرَى منه ومسن ضده. فصح أن الله تعالى لم يَزَلْ متكلما، وأن كَلامَه غيرُ محسدَث ولا مخلوق، ويدل عليه قوله تعالى: (أَلاَ لَهُ الخَلْقُ والاَمرُ) [الأعراف:54]، ففصل بين الخلق والأمر، فدل على أن أمره غير مخلوق، وأما قوله: ففصل بين الخلق والأمر، فدل على أن أمره غير مخلوق، وأما قوله: وركان أَمْرُ الله مَفْعُولاً) [الأحزاب:37]، فالمراد به الحادث الواقع، فسمّاه أمرا كما يقول الناس: هذا أمر عظيم، للخطب النازل، والأمر من القول، والمراد بذلك في هذا الموضع: أنتقامُه من الكافرين وعقابه لهم، ونصره للمؤمنين.

قال ابن أبي زيد: "والإيمان بالقدر خيره وشره، حُلوه ومُرّه، وكلُ ذلك قد قدَّره اللهُ ربُنا، ومقاديرُ الأمور بيده، ومصدرُها عن قضائه، عَلِم كلَّ شيء قبل كونه فجرى على قدره، لا يكون من عباده قول ولا عمل إلا وقد قضاه وسبق علمه به (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير)."

فصل [الكلام علك مسألة القدر]

قال القاضي عبد الوهاب: هذا الذي قاله، هو قول أهل السنة وأئمة الحديث، ومذهب السلف الصالح، والأخبار متواترة باللفظ الذي عبر به، وهو قوله صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لن يبلغ العبد حقيقة

الإيمان حتى يؤمن بالقدر خير وشره، حُلْوه ومُرِّه، وحتى يعلم أن مسا أصابه لم يكن ليخطئه، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه"، وقوله: "كُــلُّ شَيْء بقَدَر حَتَّى الْعَجْزِ وَالْكَيْسِ"، وقد قال تعالى: (إِنَّا كُــلَّ شَــيْء خَلَقْنَاهُ بِقَدَرِ) [القمر:49]، فعَمَّ ولم يُخصَّ.

وقد زعمت القدرية المعتزلة أن الله تعالى لم يُقَدِّر المعاصبي ولا الشَّرَّ، وأن ذلك جار في خلقه وسلطانه بغير قدرة الله ولا بإرادت، فنفوه عن الله، وأثبتوا لأنفسهم تقدير ذلك، والتفرُّد بُملكه والقُدرة عليه دون ربحم، وزعموا أن خلاف هذا كفر وشرك، واستوجبوا بذلك هذه التسمية -[القدرية]- التي أجمع المسلمون على كفر من باء بموجبها.

والأخبار متواترة بتكفير القدرية وإخــراجهم مــن الإســـلام، وإضافتهم إلى أصناف الكفر، وأن جميع ما يتصرف العباد فيه من خير وشر، وطاعة ومعصية بقدر سابق من الله سبحانه وتعالى.

فمن متواتر الأخبار ومستفيضها: قوله صلى الله عليه وسلم: "الْقَدَريَّةُ مَجُوسُ هَذه الْأُمَّةِ"، وقوله عليه السلام: "صنْفَان مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمَا فِي الإِسْلَامِ نَصِيبٌ: الْمُرْجِئَةُ وَالْقَدَرِيَّةُ"، وقولَه عليه

2 - أخرجه أخمد برقم5859. ومسلم في كتاب القدر. باب كُلُّ شَيْءٍ يَقَدَرٍ، برقم2655، واللفظ له، ومالك في الموطأ: بَاب النَّهْي عَنِ الْقَوَّلِ بِالْقَلَدِ، برقم1663.

^{1 -} أحرجه أحمد عن أبي الدرداء، برقم 26944، وقال الهيشمي في (مجمع الروائد: 197/7): رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات، وصحح الألباني إستاده في تحريحه لأحاديث كتساب السببة لابس أبي عاصم: 110/1. وأحرجه الترمدي عن جابر في كتاب القدر: ناب ما خاء مي الإنجاب بالقدر خيسره وشرّه، برقم 2144، وليس في العاطهم ريادة وشرّه، برقم 2144، وصححه الألباني في صحيح الحامع الصعير، برقم 7585. وليس في العاطهم ريادة الحرة ومن مروية من حديث حبرين، قال الألباني: هي ريادة مكرة لصعف راويها، أنظر السبة لابن أبي عاصم: 76/1.

السلام: "لكُلِّ أُمَّة مَجُوسٌ، وَمَجُوسُ هَذه الأُمَّة السَّذينَ يَقُولُسونَ: لا قَدَرَ، مَنْ مَسرِضَ مِسْهُمْ فَسلا قَدَرَ، مَنْ مَسرِضَ مِسْهُمْ فَسلا تَعُودُوهُمْ، وَهُمْ شِيعَةُ الدَّجَّالِ، وَحَقِّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُلْحِقَهُمْ بِالدَّجَّالِ" !.

وعَنْ مَالِكَ بْنِ أَنَسَ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزَّنَادِ عَنِ الأَعْسَرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: تَحَسَاجٌ آدَهُ وَمُوسَى، فَحَجَّ آدَمُ الَّذِي أَغُويْسَتَ وَمُوسَى، فَحَجَّ آدَمُ الَّذِي أَغُويْسَتَ النَّهُ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْسَمَ النَّاسَ وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ آدَمُ: أَلْتَ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْسَمَ كُلِّ شَيْء وَاصْطَفَاهُ عَلَى النَّاسِ برسالتِه؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَتَلُومُنِي عَلَى أَمْرُ أُخْلَقَ ". 2

1 - أخرجه أحمد برقم22946، وأبو داود في كتاب السنة: أب في الْقَدْرِ، برقم4692، عن حذيفة، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع، برقم4713.

2 - أحرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنياء: ناب وَفَاة مُوسَى وَذَكْرِهِ بَعْدُ، رقم3228، ومسلم في كتاب القلم: يَاب حجّاج آدَمَ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلام، برقم2652.

وقد اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث على أقوال، المعتمد منها ما بقله أبو العباس القرطبي في المههم (68/6) بقوله: "وقيل: إما توجهت حجته عليه؛ لأنه قد علم من التوراة أن الله تاب عليه واحتساه وأسقط عنه اللوم والفتب، فلوم موسى وعُتبه له حمع علمه بأن الله تعالى قدر المعصية، وقصى بالتوبية، واسقط عنه اللوم والمعاتبة، حتى صارت تلك المعصية كأن لم تكر وقع في عير محله، وعلى عير مستحقه، وكان هذا من موسى نسبة جفاء في حالة صفاء، كما قال بعص أرباب الإشارات. دكر الحفاء في حال الصفاء حفاء. وهذا الوحه إن شاء الله أشه مادكر، وبه يتين أن دلك الإلرام لا يلرم، والله أعلم." قسال المحافظ ابن حجر بعد أن نقل قول القرطبي هذا ملخصا: "وهو محصل ما أحاب به المارري وعيم مسلى الله عليه وسلم الآدم على الاحتجاج به، وشهادته بأنه علب موسى." وبقل الحافظ في الحواب على خلوقا في وقوع ما قدر عليه إلا بإذن من الله تعالى، فيكون الشارع هو اللائم، فنما أحد موسى في لومه علي وقوع ما قدر عليه إلا بإذن من الله تعالى، فيكون الشارع هو اللائم، فنما أحد موسى في لومه والوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان الله تاب عليه فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم لأنه معل والوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان الله تاب عليه فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم لأنه وهل والوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان الله تاب عليه فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم لأنه وهل والوبة تمحو أثر الكسب، وقد كان الله تاب عليه فلم يبق إلا القدر، والقدر لا يتوجه عليه لوم لأنه وهل والوبة تسأل عما يقعل." أنظر فتح الباري: 510/10.

ويحسن التنبيه ههنا إلى أنه لا حجة في هذا الخبر للعاصى أن يتعلق بالقدر ليُسقط اللوم عسن نفسسه في ارتكاب المعصية، فلا تعلَّق له فيه، لأنه باق في دار التكليف، والأحكام حارية عليه، فيلام على معاصيه، ويقام عليه الحد والقصاص، زحرا له وموعظة، فأما آدم عليه السلام فإنه محارج عن دار التكليسف، في العالم العلوي، والأحكام مرتفعة عنه، وليس في لومه فائدة تُرحى. به على ذلك الأئمة، منهم النسووي، والقرطى أبو العباس، والحافظ ابن حجر، وغيرهم.

وأخرج مَالك عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ سُئلَ عَنْ هَالَهُ الْآيَا وَإِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسهِمْ أَكُلُكُ مِنْ بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقَيَامَة إِنَّا كُنَّا عَنْ هَالَمُ السَّمَعْتُ رَسُولَ اللَّهَ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّهَ عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ اللَّهَ عَلَيْه وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ اللَّهَ عَلَيْه وَسَلَّمَ وَمَا اللَّهَ عَلَيْه وَسَلَّمَ وَلَاء اللَّهَ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةَ يَعْمَلُونَ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ اللَّهَ عَلَيْه وَسَلَّمَ طَهْرَهُ وَمَعْمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةَ وَبِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةَ يَعْمَلُونَ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ اللَّهَ فَقَالَ : خَلَقْتُ هَوُلًاء النَّارِ وَبِعَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَبِعَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَبِعَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَبَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ وَبَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ وَبَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ وَبَعْمَلُ أَهُولَ النَّارِ وَبَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ أَلْهُ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ مَا أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ مَلُ النَّارِ وَتَعَمَلُ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلِ مِنْ أَعْمَالُ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ مَنْ أَعْمَالُ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ مَلُ مَنْ أَعْمَالُ أَهُلِ النَّارِ وَتَعَى يَمُوتَ عَلَى عَمَلُ مَنْ أَعْمَالٍ أَهْلُ النَّارِ وَلَا عَمْلُ أَلْوَالِ النَّارِ الْمُعْمَلُ أَلْهُ النَّارِ الْمُعَمِّلُ أَلْهُ النَّارِ الْمُعْمَلُ أَلْمُ النَّارِ الْعَمْلُ أَلْهُ النَّارِ الْمَعْمَلُ أَلْهُ النَّارِ الْمُرْوِلُ الْمُولُ النَّارِ الْمُعْمَلُ أَلْهُ النَّارِ الْمَالِ الْمُولِ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالِ الْمُوا النَّارِ الْمُعْرَالِ أَلْمُ اللَّالَ الْمَالِ الْمَالِ الْمَالِولُولُولُولُولُولُولُ

وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ²: "لا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلاقَ أُخْتِهَا لِتَسْتَفْرِغَ صَحْفَتَهَا، وَلْتَنْكِحْ فَإِنَّ لَهَا مَا قُدَّرَ لَهَا". لَهَا"³.

^{1 -} أنظر الموطأ في كتاب الجامع: برقم 1661، وأحرجه الإمام أحمد برقم313، والترمدي في كساب تفسير القرآن: بَاب وَمن سُورَة الأغراف، برقم3075، وأبو داود في كتاب السنة: نَاب فِسي نَفسدر، برقم1302. وضعمه في صعيف الحامع، برقم1602.

^{2 -} أحرجه البحاري في كتاب القدر: بَابُ (وَكَانَ أَمْرُ اللَّه قدرًا مَقْدُورًا)، برقم6227، ومسلم في كتاب الكاح: بَابَ تَحْرِيم الْمَرْأَة وَعَشَها أَوْحَالتها في النَّكاح، برقم1408.

³ _ قال آلحافط أبو عَمْر اس عَد البر الفرَطي: 'إي هدا ألجبر من العقة أنه لا يبعي أن تسال المرأة زوجها أن يطلق ضرَّقا لتنمر د به، فإعا لها ما سَنَق به القدرُ عليها، لا يتُصُها طلاقُ صرَّقا شيئاً مما حرى به القدرُ لها ولا يريدُها. وهما الحديث من أحسن أحاديث القدر عبد أهل العدم والسنة، وفيه أن المرء لا يناله إلا ما قدر له، قال الله عر وحل: (قُل لنَّ يُصِيبَنَا إلا ما كَتَتَ الله لَا).' التمهيد لما في الموطأ مس المعاني والأسانيد: 165/18.

وروى مَالِك عَنْ زِيَاد بْنِ سَعْد عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارِ أَلَّهُ قَالَ: سَمعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّبَيْرِ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ: "إِنَّ اللَّهَ هُـوَ الْهَادِي وَالْفَاتِنُ". أَ

وروى عَنْ عَمَّه أَبِي سُهَيْلِ بْنِ مَالِكَ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْد الْعَزِيزِ فَقَالَ: مَا رَأَيُكَ فِي هَؤُلاً الْقَدَرِيَّة؟ فَقُلْتُ: رَأْيِسِي أَنْ تَسْتَتِيبَهُمْ، فَإَنْ تَابُوا وَإِلاَّ عَرَضْتَهُمْ عَلَى السَّيْف، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: وَذَلِكَ رَأْيِي، قَالَ مَالِك: وَذَلِكَ رَأْيِي. 2

قال القاضي: فإن قالوا: إنكم تقولون: إن الله تعالى قدر المعاصي والمآثم على خلقه وقضاها، فالجواب: إنا نقول ذلك كما أطلقه المسلمون وأئمة السلف أهل السنة، من أنه قدرها وقضاها عليهم على ما أراد أن تكون عليه من القبح والفساد، كما نقول: إنه قدر الطاعات وأعمال الخير على ما أراد أن تكون عليه من الصحة والتشويق، وهذا قول أئمة السلف، وذكر عن حماد بن زيد أنه قال: قال رجل من أهل القدر: "ليس في القرآن أشدُّ علينا من قوله: (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتُفسدُنُ في الارض مرتين ولَتعُلنً عُلوًا كبيرا) [الإسراء:4] "، وقال عون بن معمر: سمعت سعيد بن أبي عروبة – وكان يرى القدر – يقول: "ما في القرآن آية أشد على من قوله: (إن هي إلا فتنتُك تضل بها من تشاء وقدي من تشاء)

فصل [عِلْمُ الله كُلُّ شِيءَ قبل حصوله، بِعَلَمِهِ القَديمِ.]

فأما قول ابن أبي زيد: "عَلمَ كلَّ شيء قبل كونه فجسرى على قدره، لا يكون من عباده قول ولا عمل إلا وقد قضاه وسبق علمه

^{1 –} الموطأ: كتاب الحامع باب النَّهْي عَنِ الْقَوْل بِالْقَدَرِ، 1664، وفيه عمرو بن ديبار النصري: صعيف. 2 – الموطأ في كتاب الحامع: بَابِ النَّهْي عَنِ الْقَوْلُ بِالْقَدْرِ، برقم1665.

به"، فهو القول الصحيح الذي خلافه كفر وضلال، وقد ورد القرآن بأن الله تعالى يعلم الأشياء قبل كونها، وأنه يعلم ما لا يكونُ لَوْ صَـحَ كُولُه كيف يَكُونُ، وأن علمَه سابق في خُلْقه، ودلت العقـول علـى ذلك.

فأما القرآن فقوله تعالى: (عالم الغيب والشهادة) [الرعد:9]، في نظائر لذلك، وقال تعالى فيما يكُونُ أَنْ لو كان كيف يكون: (ولسو رُدُّوا لعَادُوا لما نُهوا عنه) [الأنعام:28]، وقال تعالى: (ولو بَسَــط اللهُ الرِّزْقَ لعباده لبَغَوْا في الارض) [الشورى:27].

وأما أدلة العقول ففيما تقدم من الدلالة على أنه تعالى عالم بعلسم غير محْدَث ولا مخلُوق، يعلم به جميع المعلومات، فهو لاَ محَالَةَ سابقٌ لها، ومتناولٌ لله قبْل وُجُوَّدها، لأنه لو لم يتناولُهَا إلا بعد وجودها وهي عُدَثَةً لكان محْدَثًا، وذلك باطل، ولو تناولها في العدم، وهي موجسودة لكانت قديمة، والمحدَثُ يستحيل قدّمُه.

قال ابن أبي زيد: "يضل من يشاء فيخذله بعدله، ويهدي من يشاء فيوفقه بفضله، فكل ميسر بتيسيره إلى ما سبق من علمه وقدره، من شقى أو سعيد."

فصل [الإصلال والمداية كالهما بمشيئة الله تعالك]

قال القاضي: وهذا الذي قاله لا خلاف فيه بين المسلمين وسَلَف الدين: أن الله سبحانه يُضِلُّ مَنْ يشاء ويهدي من يشاء، وأنه لا يهتدي أحد إلا بمدايته، ولا يَضِلُّ إلا بإضلاله، وزعمت القدرية أن الله تعالى لا يُضِلُّ أحدًا، وأنه هدى الخَلْقَ كُلُهُم، فمنهم من اهتدى، ومنهم من لم يهتد وضل باختياره وعدوله عن طرق الهداية وسوء

نظره لنفسه، لا أن الله أضله، قالوا: لأن الله تعالى لو فعل ذلك لكان جائرا في حكمه، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا.

وهداية الله تعالى لعباده المؤمنين على وجوه:

أحدها: أن يجعل لهم هدى، وينور قلوهم بالتقوى.

والثاني: توليه لتوفيقهم لذلك وإعانتهم عليه، وتسهيله لهم السبيل إليه وشرح صدورهم له.

والثالث: هدايته لهم في الآخرة إلى الثواب وإلى طريسق الجنسة، وهذا أيضا نوع من الهداية، وكل ذلك قد ورد في القرآن، فمنه قوله تعالى: (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) [الأعسراف:43]، وقولسه: (وهسديناهم إلى صسراط مستقيم) [الأنعام:87].

فأما إضلاله للكافرين فينقسم إلى نقيض أقسام هدايته للمؤمنين، من فعل الضلال لهم على ما قصده موافقا لهم قبيحا، ومسن تسرك توفيقهم وتضييق صدورهم، وصرفهم عن وجوه الهداية، وتصعيب السبيل لهم إلى نيلها، وإعدام قدرهم عليها، كل ذلك إضلال لهم.

فصل [كلُّ ها تيَسُّر فبتيسيره، وكل ها تَعَسُّر فبتقديره]

وقوله: "فكل ميسر بتيسيره إلى ما سبق من علمه وقدره"، فَلَمَا ذُكر من أنه لا يكون شيء في خلقه إلا وقد سبق علمه فيه بتقديره إياه عليهم، من شقاوة وسعادة، وضلال وهداية، والعلم لا يتناول

المعلوم إلا على ما هو به، ولأن جميع ذلك لا ينال إلا بتيسيره وتسهيله، ولذلك رغبت الأنبياء إليه تعالى في شرح صدورها وتوفيقه، فمنه قوله عز وجل: (قال رب اشرح لي صدري ويسسر لي أمري) [طه:25]، وقوله: (ربنا واجعلنا مسلمين لك) [البقرة:128]، ومن الأخبار: حديث "إنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ، فَجَرَى بِمَا هُوَ كَائنٌ إِلَى الْأَبْدِ. "أ، وقوله عليه السلام: "اعْمَلُوا فَكُلِّ مُيسَّرٌ لَمَا خُلِقَ لَهُ الْعَلَمَ فَلَوْ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ الْعَلَمَ لَهُ الْعَلَمُ لَلَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ الْعَلَمُ لَمُ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَلْهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ اللّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَهُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ الْعَلَمُ لَلّهُ الْعَلْمُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ اللّهُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْقَلْمُ فَقَالَ لَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْقَلْمَ فَقَالَ لَهُ اللّهُ الْقَلْمُ فَقَالَ لَهُ اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

قال ابن أبي زيد: "تعالى أن يكون في ملكه ما لا يريد." فحل [كلُّ مَا يَهَ عُ فَهِ مُلْكِ الله يُريحُه]

قال القاضي عبد الوهاب: هذا الذي ذكره هو مــذهب أثمــة السنة وسلف الأمة: أن الله عز وجل مريد لكل ما وقع في سـلطانه، وفَعَل في مُلكه من أفعال عباده على اخــتلاف أحكامها، وتباين أقسامها، ومن حاد عنه لزمه وصف ربه بالضعف والوهن، تعــالى الله عن ذلك علوا كبيرا. وذكر أهل النقل أن رجلا جاء إلى ابن عباس فقال: أنت تزعم أن الله أراد أن يُعصى؟ فقال ابن عباس: نعم، فقال: ما أراد أن يعصى، فقال ابن عباس: ويحك فمــا أراد الله؟ قــال: أن يطاع ولا يعصى، قال ابن عباس: ويحك، فمن حال بين الله وبين مــا أراد؟ فكأنما ألقمه حجرا.

2 -أحرجه مُسْلَم فَي كتاب القدر: بَاب كَيْفِيَّةِ حَلْقِ الآدَمِيُّ فِي نَطْنِ أُمَّهِ وَكَتَابَةِ رِرُقِهِ وَأَجَلِــهِ وَعَمَلِــهِ وَشَفَاوَتُه وَسَعَادَتُه، برقم2647.

^{1 -}أحرحه أحمد برقم 22197، والترمدي في كتاب تمسير القرآن: يَاب وَمِسنُ سُسورَة ن وَالْقَلَسِمِ، برقم 3319، وقال: هَذَا حَديثُ خَسَنُ صَحِيحٌ غَرِيتٌ، وَفِيهٍ عَنِ الن غَنَّاسِ. وأحرجه أبو دَاود في كتاب السنة: بَاب فِي الْقَدَرِ، برقم 4700.

والذي يدل على مذهب أصحابنا في ذلك من أن الله تعالى مريدٌ جميعَ الحوادث الكائنة في سُلطانه، والموجودة من عباده: أدلة الشرع والعقل.

فأما الشرع: فقوله تعالى(ولو شاء ربك لآمــن مــن في الارض كلُّهم جميعا) [يونس:99]، فأخبر أنه لم يُرِدْ أن يؤمنوا بأجمعهم، وأنـــه أراد أن لا يؤمنوا، وهذا نص ما نقوله.

وأما من جهة العقل: فلأنه لو جاز أن يحدُثُ في سلطانه ما لا يريده بل ما يكرهه، لدل ذلك على الضعف والوهن، كما أنه لو جاز أن يحدث في ملكه ما لا يعلم به لدل ذلك على الجهل، وكل ذلك مُنتف عن صفته.

قًال ابن أبي زيد رحمه الله:" أو يكون الأحد عنه غنى."

فصل [لا يستخنج عن الله أحد من خلقه]

قال القاضي رحمه الله: هذا رد على المعتزلة وغيرهم من المبتدعة في قولهم: إلهم مستطيعون الأفعالهم قبل أن يحدثوها، وقادرون على إيجادها قبل إيجادها، ومستغنون عن رهم في حال اختسراعهم لها أن يُقدرهم عليها، الألهم الاحاجة لهم في تلك الحال بل هم مستغنون عنه، وهذا هو الضلال الذي الاشبهة فيه، والله تعالى يقسول: (والله الغني وأنتم الفقراء) [محمد:38]، ويقول: (أنستم الفقسراء إلى الله) [فاطر:15]، وهذا يعم سائر أحوالهم، ويقول: (إياك نعبد وإيساك الستعين)، ولم يقل في حال دون حال.

قال ابن أبي زيد: "أو يكون خالق لشيء إلا هو ربُّ العباد وربُّ أعمالهم، والمقدّرُ لحركاتهم وآجالهم."

فصل [الله خالق کلّ شجء]

قال القاضي: وهذا أيضا مذهب أهل الدين وسلف المؤمنين: أنه لا خالق إلا الله رب العالمين، المنفرد باختراع الأعيان والله والسدوات، والبتداع المصنوعات والمخترعات، لم يخالف فيه إلا صنف المبتدعة من المعتزلة الزاعمين أن الخلق مشاركون لخالقهم في ألهم يَخُلُقُون كخلقه، ويفعلون مثل فعله، ردا لقوله سبحانه: (أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم) [الرعد:15]، ولقوله: (أفمن يخلُق كمن لا يخلُق) [النحل:17]، ويزعمون أن العباد يخلُقون جميع تصرفاهم في حركتهم وسكوهم، وكلامهم وسكوهم، وألهم في ذلك واختراعه، والقدرة على إبداعه، كالخالق تعالى عن قولهم علوا كبيرا.

وأعظم ما في هذا ألهم يزعمون أن الله غير قادر على ما يقدرون عليه، وأنه لا يقدر على حركاتهم وتصرفاتهم، وألهم هم القدادرون عليها دونه، لاعتقادهم أنه لا يجوز أن يكون مقدور لقادرين، وهمذه صفة العجز والوهن والضعف، فتعالى الإله القديم القادر علمى كمل مقدور أن يُنسب إليه ما يؤدي إلى ذلك، علوا كبيرا.

ويدل على صحة ما قاله رحمه الله: القرآن، والإجماع، وحُجَمجُ العقول: فأما القرآن، فقوله تعالى: (وأُسِرُّوا قولَكُم أو اجهروا به إنسه عليم بذات الصدور ألا يعلمُ من خَلَمَق وهمو اللطيف الخمير) [الملك:14،13]، فأخبر أنه يجب أن يكون عالما به من حيث كمان خالقا له، فدل ذلك على أنه هو الخالقُ لإسرارهم وجَهْرِهم. وقول عز وجل: (هل من خالق غير الله يسرزُقُكُم مِن السماء والارض) [فاطر:3]، فنفى أن يكون خالقٌ سواه.

وقوله تعالى: (أم جَعَلُوا لله شركاءَ خَلقوا كخلقه فتشابه الخَلْــقُ عليهم قُل الله خالقُ كلِّ شيء) [الرعد:18]، ففيه دليلان:

أحدهما: أنه جعل إثبات الخلق لسواه كإثبات شُرَكَاء لسه، فلسو كان العباد يخلُقون متصرَّفاهم مثل حركاهم وسكولهم وإرادهسم، لكانوا خالقين كخلقه، ولتشابه خَلْقُهُم وخَلْقُ خالقهم تعالى، وذلسك من الضلال الذي نفاه عن نفسه.

والدلالة الثانية: أنه عقب ذلك بمنعه واستحالته وإثبات جميع المخلوقات له لقوله: (قل الله خالق كل شيء)، وهذا وارد في مقابلة الادِّعَاء بالرد والتكذيب، فكان من أوضح الأدلة على ما قلناه.

ومن القرآن أيضا: قوله تعالى: (والله خلقكم ومما تعملون) [الصافات:96]، فأخبر أنه خالق لأعمالهم كما أنمه خمالق لمنفس أجسامهم.

وأما الإجماع: فإطلاق الأمة قاطبة منذ أول الإسلام إلى عصرنا: أنه "لا خالق إلا الله"، كإطلاقهم "لا إله إلا الله"، على حد متساو، ولا يُقبَلُ على هذا دَفْعُ من يدفعه من المبتدعة، كما لا يُقبَلُ دفعُهُم اطلاق المسلمين: "ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن"، لأن إطلاق الأمة ذلك أولى أن يُصار إليه ويؤخذ به.

فأما حجج العقول: فقال أصحابنا المتكلمون: وجدنا أفعالنا تقع منا على أحكام وحقائق لا نعلمها، مثلُ اختلاف أجناسها، وتباين أنواعها، وألها على صفة دون صفة، وألها أعراضٌ غيرُ أجسام، وألها دالة على ما هي أدلة عليه، وأن كثيرا من الناس يجحدُ كثيرا من هذه الصفات، وإذا كان الأمر كذلك، وكان العقلُ محتاجا في اختراعه إلى فقد فاعله، وعلمه بتحقيقه، لأنه لو لم يكن محتاجا إلى ذلك لاستغنى

كلُّ فعل عن كون فاعله عالما قاصدا، ولو جاز ذلك لبطلت دلالــة شيء من الأفعال على علم فاعله وقصده، كما أنه لو استغنى بعضها عن فاعل مخترع لاستغنى جميعها عن ذلك، وفي العلم ببطلان هــذا دلالة واضحة على أنه لا يجوز أن يصنعها إلا عالم بحقائقها غير جاهل بشيء من أحكامها، وذلك هو الله رب العالمين.

فصل [لِكُلُّ أَجَلِ كِتابً]

فأما قوله: "والمقدر لحركالهم وآجالهم"، فإجماع أنمـة السـنة وسلف الأمة: أن الله مُقَدِّرُ الآجال ومؤقّتُهَا.

وقد خالف في ذلك المعتزلة ومن تبعهم من المبتدعة فقالوا: إن العبد قد يموت بغير أجله، وإن الله قد يُقَدِّرُ له أجلا فيقطع عليه فيموت، مثلُ أن يَقتُله أو يأكله سَبُع، فعندهم أن هذا ميت بغير أجله، وهذا عندنا وعند كافة أهل السنة ضلال وبدعة، وكُلُّ ميت بحذا وشبْهه فلم يمت إلا بأجله المقدر له، وعمره المؤقت الذي سَبق في المعلوم أنه لا يبقى زيادة عليه، وبذلك نطق التريل، قال الله تعالى: (ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون) [الأعراف:34]، وأجل الموت: وقته الذي يحصل فيه.

قال ابن أبي زيد: "الباعثُ الرُسُلَ إليهم الإقامـة الحُجَّـةِ عليهم."

فصل [هقصد بحثة الرسل]

قال القاضي: فهذا صريح التلاوة ونص القرآن، وهو قوله تعالى: (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربَّنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتَّبِعَ آياتِك مِن قَبْلِ أن نَذِلٌ ونَخْزَى [طه:134]، وقول تعالى:

(رسلا مبشِّرين ومنذرين لِيَلاَّ يكونَ للناس على الله حُجَّةٌ بَعد الرُّسُل) [النساء:165].

قال ابن أبي زيد: "ثم ختم الرسالة والنّذارة والنبوة بمحمد نبيه صلى الله عليه وسلم، فجعله اخر المرسلين بشيرا ونذيرا، وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا، وأنزل عليه كتابه الحكيم، وشرح به دينَه القويم، وهدى به الصراط المستقيم."

فصل [خاتم الأنبياء والمرسلين]

قال القاضي رضي الله عنه: هذا إجماعُ الأمة قاطبةُ، وهو نص التتريل، قال الله عز وجل: (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكنْ رسول الله وخاتم النبيئين) [الأحزاب:40]، وقال تعالى: (إنا أرسلناك شاهدا ومبشّرا ونسذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا) [الأحزاب:46]، وقال تعالى: (فاستمسكُ بالذي أوحي إليكَ إنك على صراط مستقيم) [الزخرف:43]، وقال تعالى: (وأنزلنا إليك الذكر لتُبَيَّن للناس ما نُزِّل إليهم) [النحل:44]، في نظائر هذه الآيات أجملها أبو محمد، رحمه الله، وأتى بمعانيها.

قال ابن أبي زيد: "وأن الساعة أنية لا ريب فيها، وأن الله يبعثُ مَنْ يموت، كما بدأهم يعُودون."

فصل [الإيمان باليوم الأخر]

قال القاضي عبد الوهاب: هذا، كما قال، من تمام الإسلام، وصحة الإيمان، ومما يلزم القلوب عملُه، ويجب على الأفئدة اعتقادُه: أن يوم القيامة حق، وأنه آت لا محالة، ومن لم يؤمن بذلك فإنه غير مؤمن بالقرآن ولا بالشرع، والدليل عليه قوله تعالى: (ياأيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم) [الحج:1]، وقوله تعالى: (وأن الساعة آتية لا يب فيها) [الحج:7]. وكذلك بعث الأموات

ونشرُهم، وإعادةُ الحياة فيهم، وإخراجُهم من قبورهم إلى الحشر، مما يلزم كلّ مسلم اعتقادُهُ، ويجب عليه الإيمانُ به، قال تعالى: (وأنه يحيي الموتى) [الحج:6]، وقال: (وأن الله يبعث من في القبور) [الحج:7]، وقال: (زعم الذين كفروا أن لن يُبعَثُوا قُل بلسى وربي لتُبعَثُنَّ) [التعابن:7]، وقال: (كما بدأكم تعودون) [الأعراف:29]، وقال: (ولقد جنتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) [الأنعام:94]، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقَيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرَاةً

قال ابن أبي زيد: "وأن الله سبحانه ضاعف لعباده المؤمنين الحسنات، وصفّح لهم بالتوبة عن كبائر السيئات، وغفر لهم الصغائر باجتناب الكبائر، وجعل من لم يتب من الكبائر صائر الى مشيئته (إن الله لا يَغفر أن يُشركَ به ويَغفِرُ ما دون ذلك لمن يشاء) [النساء:48]، ومن عاقبه بناره أخرجه منها بإيمانه، فأدخله به جنته (فمن يعمل مثقال ذرة خير ايرة) [الزلزلة:7]، ويخرج منها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم من شفع له من أهل الكبائر من أمته."

فصل [القول في مصاعفة المسنات، والصفح بالتوبة عن كبائر السيئات]

قال القاضي: قوله: "وأن الله سبحانه ضاعف لعباده المؤمنين الحسنات"، بقوله تعالى: (من جاء بالحسنة فلم عَشْرُ أمثالها) [الأنعام:160]، وقوله صلى الله عليه وسلم: "مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ

^{1 -} أحرجه مسلم في كتاب الحمه باب فياء الدُّنَّا وبيان الْحِندُر يؤمُ الْقيامة، برقم2859.

اللَّه فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لا أَقُولُ: أَلَمِ حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلَفَ حَرْفَ، وَلامٌ حَرْفٌ، وَمَيمٌ خَرْفُ ۖ أَ.

وقوله إنه صَفَحَ لهم بالتوبة عن كبائر السيئات، يدل عليه قوله تعالى: (إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحميم) [آل عمران:89]، وقوله: (ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا) [الفرقان:71]، وقوله: (وهو الذي يقبل التوبة عن عبده ويعفوا عن السيئات) [الشورى:25]، في آيات كثيرة تدل علمي تفضله سبحانه بقبول التوبة والصفح بحما عمن عظميم المذنوب، وموبقات السيئات.

والتوبة واجبة فريضة على جميع العصاة والمذنبين، وهسذا قسول جميع الأمة إلا من شدَّ من المبتدعة، والدليل على وجوبها: إجماع الأمة بلسان واحد على وجوبها، وأن العبد مأمور ومأجور بفعلها، ويسدل عليه قوله تعالى: (وتوبوا إلى الله جميعا أيَّهَ المؤمنون لعلكم تفلحون) [النور:31]، ففيه دليلان:

أحدهما: أنه أمرهم بفعلها، والأمر منه تعالى لازم امتثاله، مفروض إيقاعه.

والآخر: قوله: (لعلكم تفلحون)، وهذا تنبيه على معناها، وهــو المصير بما إلى الفلاح والرشاد، وتخليص النفس مما يوقعها ويورطها في المهالك.

ويدل عليه قوله: (ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) [الحجرات: 11]، وهذا مبالغةً في الذم وتَنَاهِ في الوصف بالزجر

^{1 –} أخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن: برقم2910، وقال: حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِسنٌ هَسـذًا الْوَجَّه. وصححه الألباني في صحيح الجامع، برقم6469.

والوعيد، والإرهاب والتهديد، وقوله: (إن الله يحب التوابين ويحسب المتطهرين) [البقرة:222]، وهذا مبالغة في الحث عليها والندب إليها.

وقبول التوبة هو تفضل من الله على عباده، ورفق بهم، وإنْعَامٌ عليهم، لأن الحَلْقَ مَلْكُهُ، فتعالى عن أن يجبَ عليه شيءٌ لهم، لأنه هـو المُوجِبُ عليهم، والمَكَلِّف لهم، فإن تفضل بمغفرة، وقبول توبية، فبإحسانه وتفضُّله، وإن عاقب وانتقم فبحُكْمه وعَدْله: (إن تعديم فإنك أنت العزيز الحكيم) [المائدة:118].

فأما تقسيمُه الذُّنُوبَ إلى صغائرَ وكبائرَ، وقوله: إن الله عز وجل يغفر الصغائر باجتناب الكبائر، فصواب على ما قاله، ومعناه ومقصده الذي أراده صحيح، وذلك أنه أراد بالصغائر ألها المحبطة عند اجتناب الكبائر، وألها إذا وقعت كانت لا حكم لها، وأن التي يؤاخذ العبد كما وتُلزَمُه التوبةُ منها، وإذا لم يتب كان لله أن يعاقبه عليها وله أن يعفو عنه، من الكبائر، وألها لا تقع محبطة لغيرها، وهذا صحيح على ما قاله، ولكن على التحقيق لا يمكن أن يقال: إن في معاصي الله صغيرة الا على هذا التأويل الذي تأوله.

فصل [جواز المففرة الأهل الكبائر]

قال القاضي: فأما قوله: إن مات مصرا على الكبائر فــأمره إلى الله، فإن شاء غفر له وإن شاء عذبه، فإنه إن عذبه أخرجه إلى جنته. إلى آخر ما قاله، فإنه صحيح على ما ذكره، وهو مذهب أهل السنة، والمخالف فيه أكثر فرق أهل البدعة، وهم المعتزلة والخوارج والشراة.

والدليل على جواز الغفران لأهل الكبائر قوله تعسالى: (إن الله لا يغفرُ أن يُشرَكَ به ويغفرُ ما دون ذلك لمن يشاء) [النساء:48و11]، فاستثنى الشرك من المعاصي، وجعل غُفْرَانَ ما دُونَه متعلقا بمشيئته،

ويدل عليه قوله عز وجل: (قُلْ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفرُ الذنوب جميعا) [الزمر:53]، وهذا أيضا نص فيما عدا الكفر والشَّرك الذي أخبر أنه لا يغفره، ويلل عليه قوله: (إن تجتنبوا كبائر ما تُنهَوْنَ عنه تُكفَّرْ عنكم سيئاتكم) [النساء:31]، والكبائر في هذا الموضع هي الكفر والشرك، بلدليل قوله تعالى: (إن الله لا يغفرُ أن يُشرك به ويغفرُ ما دون ذلك لمن يشاء)، والسيئاتُ المُرَادَةُ هنا: ما دون الشرك به، ويدل عليه قوله: (إنه لا يبأس من رَوْح الله إلا القوم الكافرون) [يوسف:87]، فاستثنى الكافر عن يلحقهم الرَّوْحُ من دولهم من مذنبي أهل الملة على الرجاء، فثبت بما ذكرنا من الظواهر جوازُ الغُفران لأهل الكبائر.

فصل [أهل الكبائر لا يُخَلُّدون فحد النار]

فأما قوله إن من عَذَّبَهُ بناره من أهل الكبائر، أخرجه منها بإيمانه إلى جنته، فلمَا تُقَدَّم من الأدلة القائمة على ألهم عاصون غيرُ مُخلَّدين، فوجب بذلك ألهم منها مُخرَجون، وكذلك في الحديث ألهم يخرجون بعد أن يصيروا حُممًا، وطرُقه متصلة، والكتب المصنفة فيه معروفة.

فصل [الشفاعة]

وقوله إنه يخرج منها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم من شفع له من أهل الكبائر من أمته: فمذهب أهل السنة وأئمة الملة، والأخبار

متواترة به على المعنى، وإن اختلفت ألفاظه، فمن ذلك: قوله صلى الله عليه وسلم: "ادَّخَرْتُ شَفَاعَتي لأَهْلِ الكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي" أَ.

ومنها ما ذكر في الحديث الطويل [عند الشيخين عن أنس بُـــن مَالِكَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ: إذَا كُسانَ يَسومُ الْقَيَامَة مَاجَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ في بَعْض فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: اشْفَعْ لَنسا إِلَى رَبَّكَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا وَلَكُنَّ عَلَيْكُمْ بِابْرَاهِيمَ فَإِنَّــهُ خَليـــلُ الرَّحْمَن، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا وَلَكُنْ عَلَيْكُمُ بِمُوسَى فَإِلَّهُ كَلِيمُ اللَّه، فَيَأْتُونْ مُوسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا وَلَكُنْ عَلَيْكُمْ بَعِيسَى فَإِلَّهُ رُوحُ اللَّهَ وَكُلْمَتُهُ، فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا وَلَكِ نَ عَلَ يُكُمُّ بمُحَمَّد صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ، فَيَأْتُونِي فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا فَأَسْتَأْذِنُ عَلَسي رَبِّي فَيُؤَّذَنُّ لِي وَيُلْهِمُني مَحَامِدَ أَحْمَدُهُ بِهَا لا تَحْضُرُني الآنَّ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامَدِ وَأَخَرُّ لَهُ سَاجَدًا فَيَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعُ رَأْسَكَ وَقُــلُ يُسْمَعُ لَكَ، وَسَلْ تُعْطَ، وَاشْفَعْ تُشَفّعْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيَقُولُ: الْطَلَقُ فَأَخْرِجُ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ شَعِيرَةَ مِنْ اِيمَــان، فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ ثُمَّ أَغُودُ فَأَحْمَدُهُ بِتلْكَ الْمَحَامَدُ ثُمَّ أَخِرُّ لَكُ سَساجدًا، فَيْقَالُ: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رِأْسَكَ وَقُلَّ يُسْمَعْ لَكَ، وَسَلْ تُعْسِطَ، وَاشْسَفَعْ تُشَفّعْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيَقُولُ: الْطَلقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَثْقَالُ ذَرَّة أَوْ خَرُدْلَة مَنْ إِيمَان فَأَخْرِجْهُ، فَأَنْطَلَقُ فَأَفْعَـــلُ ثُــــمَّ أَعُودُ فَأَخْمَدُهُ بِتِلْكُ الْمَحَامِدُ ثُمَّ أَخَرُ لَهُ سَاجَدًا، فَيَقُولُ: يَــا مُحَمَّــــُهُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعْ لَكَ، وَسَلَّ تُعْطَ، وَاشْفَعْ تُشْفَعْ، فَأَقُولُ: يَسا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيَقُولُ الطَّلقُ فَأَخْرِجُ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَدْنَسِي أَدْنَسِي أَدْنَى مَثْقَالَ حَبَّة خَرْدَلَ مَنْ إِيمَانَ فَأَخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ، فَأَنْطَلَقُ فَأَفْعَــلُ.

^{1 -} أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط:106/6، وأبو يعلى في المعجم: ص173. وقال الهيثمي: "قوسه حرب بن سريج وقد وثقه غير واحد، وفيه صعف، وبقية رحاله رحسال الصحيح". أنطسر محمسع الزوائد:378/10.

قَالَ: ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَحْمَدُهُ بِتلْكَ الْمَحَامِد ثُمَّ أَحرُّ لَـهُ سَاجِدًا، فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقَلْ يُسْمَعْ، وَسَلْ تُعْطَهُ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَيُقَلِّ يُ يُسْمَعْ، وَسَلْ تُعْطَهُ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَيُقَلِّ وَعَرَّتِسِ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ انْذَنْ لِي فِيمَنْ قَالَ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ، فَيَقُلُولُ: وَعَرَّتِسِي وَجَلالِي، وَكِبْرِيَائِي وَعَظَمَتِي، لأُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَسنْ قَالَ: لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ. "] اللَّهُ " إِللَّهُ اللَّهُ " إِلَهُ إِللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللْمُلْعِلْمُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَّالِمُ الْمُعْلَقُلْمُ الْمُلْعُلِمُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

وهذه الروايات ظاهرة بين أهل النقل ظهورا لا يستطاع إنكارُه، والرواية المشهورة من حديث أبي اللَّرْدَاء قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "مَنْ قَالَ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ ذَخَلَ اللَّهُ عَلَيْه وَسَلَّمَ: وَإِنْ رَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: وَإِنْ زَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: وَإِنْ رَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: وَإِنْ رَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قُلْتُ: وَإِنْ زَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: وَإِنْ رَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: وَإِنْ رَنِي وَإِنْ سَرَقَ، قَالَ: وَإِنْ رَنِي وَإِنْ سَرَقَ، عَلَى رَعْمِ أَنْف أَبِي السَلَّرُدَاء، وَإِنْ سَرَقَ، عَلَى رَعْمِ أَنْف أَبِي السَلَّرُدَاء، قَالَ: فَخَرَجْتُ لأَنَادَي بِهَا فِي النَّاسِ، قَالَ: فَلَقَينِي عُمَرُ فَقَالَ: ارْجِعَ فَالَ: فَالْتَاسَ إِنْ عَلَمُوا بِهَذَه اتَّكُلُوا عَلَيْهَا، فَرَجَعْتُ فَأَخْبَرْتُهُ صَلًى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: صَدَقَ عُمَرُ". 2

^{1 –} هذا الحديث دكره القاصي بالمعنى محتصرا، فأوردته باللفط مطولا، وقد أحرجه البحاري في كتاب التوحيد: ناب كلام الرَّبُّ عَرَّ وَحَلَّ يُومُ الْقيامَة مَعَ الأَنْبِياءِ وَعَبَّرِهِمْ، برفم7072، ومسلم في كتساب الإيماد: بَاب أَدْتَى أَهُلِ الْجَنَّةِ مَثْرَلَةً فِيها، برفم193.

^{2 -} أحرجه أحمد، برقم 26945. قال الهيشمي: "رواه أحمد والبرار والطبراني في الكسمير والأوسط، وإساد أحمد أصح، وفيه الله لهيعة وقد احتج به عير واحد". أنظر مجمع الروائد: 16/1. وفي الناب عسل أبي ذر، وهو في الصحيحين وغيرهما.

قال ابن أبي زيد: "وأن الله سبحانه قد خلق الجنة فأعدّها دار خُلُود لأوليائه، وأكرمهم فيها بالنظر إلى وجهه الكريم، وهي التي أهبط منها آدم نبيّه وخليفته إلى أرضه، بما سبق في سابق علمه، وخلق النار فأعدها دار خلود لمن كفر به وألحد في آياته وكتبه ورسله، وجعلهم محجوبين عن رؤيته."

فصل [الجنة والنار مخلوقتان موجودتان]

قال القاضي: قوله إن الله خلق الجنة والنار، هذا قسولُ سَسلَف الأُمَّة، وأئمة الحديث والسُّنة، وألها الجنة التي كان بما آدم، وأُهـــبِطَ منها، وهي جنة الخُلْد التي يدخُلُها المؤمنون في الآخرة.

وقد دل عليه الكتاب والسنة، فأما الكتاب: فقوله تعالى: (وقلنا يما آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه [البقرة:35،34]، وهذا يفيد كوئها محلوقة، فأخرجهما مما كانا فيه [البقرة:35،34]، وهذا يفيد كوئها محلوقة، وأنه قد سكنها وأخرج منها، وقوله تعالى: (اهبطوا منها)، وإن كانت لم تخطق لكان هابطا من غيرها لا هابطا منها، وخالف المعتزلة في ذلك الله خلق جنة أسْكُن بها آدم نبيه وزوجته، ولكن يقولون: ليست هي دار الخُلد وجنَّة المأوى، إلا أن ذلك مما لا خلاف فيه بين الأمه، ولا يعرف في الشرع لا في الكتاب ولا في السنة، ولا عسن أحد مسن السلف أن الله خلق جنّة غير الجنّة التي ذكر أنه أعدها لأوليائه، فمن الدعى جنّة غيرها احتاج إلى دليل سمعي، لأن العقل لا مجسال له في الدعى جنّة غيرها احتاج إلى دليل سمعي، لأن العقل لا مجسال له في ذلك، ولو كان الأمر على ما قالوه لكان قوله: "الجنّة"، في الآية: ذلك، ولو كان الأمر على ما قالوه لكان قوله: "الجنّة"، في الآية: المعهودة، ولا جنّة معهودة في الشرع إلا التي وعدها الله لأوليائه،

ويدل على ذلك قوله تعالى: (سارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنَّة عرضُها السماوات والارض أُعِدَّت للمستقين) [آل عمسران:133]، وقوله: أُعدت للمتقين؛ يعني وجودها.

فصل [رؤيم الله سبحانه وتعالك]

وقوله: إن الله أكرم أولياءه فيها بالنظر إلى وجهه الكريم، هـو مذهب أئمة السلف وسلف الأمة، قبل حدوث المعتزلة عن الـدين، وفرق المبتدعة الضالين المنكرين لرؤية الله تعالى التي دَلَّ عليها كتابُـه وسنَّةُ نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، والقولُ فيها علـى وجهـين: أحدهما: وجوبماً، وهو ما أورده أبو محمد رحمه الله، والآخر: جوازها ونفي استحالتها، والقول في وجوبما مبني على القول في جوازها.

والذي يدل على ذلك حججُ الشرع والعقل، فأما الشرع: فقوله تعالى مخبرا عن سؤال موسى عليه السلام إياه أن يراه بقوله: (أرين أنظُر إليك) [الأعراف:143]، وذلك يدل على جوازها عليه ونفسي استحالتها، لامتناع أن يُظنَّ بنبيه وأمينه على وحيه أن يساله مسا لا يجوز عليه وما يرتفع عن وصفه. وزعم المعتزلة أن معنى سؤال موسى أن يُرِيهُ عَلَمًا من أعلام الساعة، وأن يُعَرِّفَه نفسه اضطرارا، وهدا أيضا باطل من وجوه: أحدها: أن النظر المطلوب في الآية هو الله تعالى لا لغيره، وليس في اللغة النظر بمعنى أن يريه فعلا من أفعاله. والشايي: أن النظر إذا أريد به العلم، فإنما يُعلَمُ بدليل، وإذا أطلق فإغه هسو الرؤية بالنظر المعين دون سائر محتملاته.

فصل [دليل رؤية الله سبحانه في الأخرة]

وأما الدليل على وجود رؤيته تعالى في الآخرة، فهو السمع المحض الذي لا مجال للعقل فيه، وهو أدلة الكتاب والسنة المتواترة، منها قوله تعالى: (وجوة يومئذ نَاضِرَةٌ إلى ربما ناظِرةٌ) [القيامة:23]، والنظر في كتاب الله يردُ على وجوة:

منها النظر بمعنى التفكر والاعتبار، مثل قوله تعالى: (أفلا يَنظُرون إلى الإبل كيف خُلقت) [الغاشية:17]، وقوله: (أفلـــم ينظـــروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيَّناها وما لها من فروج) [ق:6].

ومنها النظر بمعنى الانتظار، ومنه قوله تعالى: (فناظرة بم يَرجـــعُ المرسَلون) [النمل:35]؛ أي منتظرة.

ومنها الإنظار، وهو الإمهال، كقوله تعالى: (انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مــن نوركم) [الحديد:13]، أي أمهلونا.

ومنها التَّعَطُّفُ والرحمة، كقوله تعالى: (ولا ينظــرُ إلــيهم) [آل عمران:77]، يريد: ولا يتعطَّف عليهم.

ومنها رؤية البصر، كقوله تعالى: (وانظر إلى العظمام كيف نُنْشزُهَا) [البقرة:259]، يريد: أنظُرها بعينك.

والقسم الأول غير جائز، لأن الآخرة ليست بدار اعتبار وتفكر، وكذلك الانتظار لأن ذلك يوجب إضمارا في الظاهر، ونقلُه إلى المجاز بغير دليل، لأن ما ينتظر فيه ليس بمذكور والظاهر يوجب تعلق النظر به تعالى، وكذلك القسم الثالث وهو الإنظار، لأنه لا يجوز أن يقال: قد أنظرنا ربنا وأمهلنا، وكذلك القسم الآخر الذي هو التعطف والرحمة لا يجوز أن يقع منا لله تعالى، فلم يبق إلا ما قلناه من رؤية البصر.

ومن الأدلة: الحديث المأثور والخبر المشهور بالنقل المتواتر [عَـن جَرِيرِ بْن عَبْداللّه قَالَ: كُنّا عنْدَ النّبيّ صَلّى اللّه عَلَيْه وَسَلَّمَ فَنَظَرَ إِلَى الْقَمَرَ لَيْلَةً، يَعْنيَ الْبُدْرَ، فَقَالَ: "إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَلَذَا الْقَمَرَ لا تُضَامُونَ في رُوْيَته، فَإِن اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لاَ تُعْلَبُوا عَلَى صَلاة قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبَهَا فَافَعَلُوا، ثُمَّ قَرأً (وَسَبِّحْ بِحَمْد رَبِّكُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْعُرُوبِي، "] أَلَا لَا الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْعُرُوبِي، "] أَلَا الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْعُرُوبِي، "] أَلَا اللّهُ وَاللّهَ اللّهُ اللّهُ وَالْبَالِيْلُوبِينَا الْعُرُوبِينَا الْعُرُوبِينَا اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وهذا الحديث مروي من عدة طرق وألفاظ مختلفة ومعنىً متَّفِـــق، ورواه نيف وعشرون نفسا من الصحابة، وذكرهم أهل النقل.

ويدل على الرؤية أيضا قوله تعالى: (للـــذين أحســنوا الحُســنى وزيادة) [يونس:26]، جاء في التفسير أنه النظر إلى الله عز وجـــل.² وتعلقت المبتدعة في نفي رؤيته تعالى بقوله: (لا تدركه الأبصار وهـــو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) [الأنعام:103]، وهذا معنـــاه في

^{1 -} أحرجه اسحاري في كتاب مو فيت الصلاة. باب فصلُ صلاة العصر، برقية 529، وكتاب التوحيد:
باب قول الله تعالى (و خُوة يومند باصرة إلى رئها كاظرة)، برقية 6990. ومسلم في كتاب المساجد:
ب فصل صلاي الطنّج والعصر وأشعافه عشهم، برقية 633، وفي لفظ ان ماجه عن أسبى مسعيد
ب فسا با رسول الله أثرى رئيا؟ قال تصافُول في رؤيه الشّمس في الطّهيرة في عير سحاب؟ فلنّا:
لا. فان فيصارُول في رُؤيّة القمر لله النذر في عير سحاب؟ قالُوا: لا، قال: إَنَّكُمْ لا تُصارُول في رؤيّته
د. فن فيصارُول في رؤيّة القمر لله النذر في عير سحاب؟ قالُوا: لا، قال: إَنَّكُمْ لا تُصارُول في رؤيّته
د. في تصدرُول في رؤيّة القمر لله النام في عير سحاب؟ قالُوا: لا، قال: أَنَّكُمْ لا تُصارُول في رؤيّته
د. في تعسير التي عليه الصلاة والسلام، كما رواه عنه حماعة من الصبيحانه، وحرجت الأقصة في
مستده، مهم أحمد برقيم 181، والشرمدي في كتاب المقان باب إثبات ما جاء في رؤيّة الرّث تسارُك
معلى، د قد 2552، وإلى ماجه في كتاب المقدمة ثاب فيما أنكرَات الحقيقة، برقيم 175، كمهم عن
معلى، د قد 2552، وإلى ماجه في كتاب المقدمة ثاب فيما أنكرَات الحقيقة، برقيم أله عيسه وسيسة وسيسة والله عليه وسيسة الله في الله عيسه وسيسة الله عيله وسيسة الله في أروق، فقالُوا: وما أهوا ألم تنيقين
ما أخرها وأنه ألحقة أبيم قد رأفيل الله عيله وسيم، (للدين أخشوا الله عيسة وريادةً)."
ما أخرها وأنه خرجًا عن النار رسول الله صلى الله عليه وسيم، (للدين أخشوا المؤسنة، قوالله ما أعطاهم الله المنا أحد إليهم منه، ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسيم، (للدين أخشوا المؤسنة ورادةً)."

الدنيا، لإخباره عز وجل أنه يراه أولياؤه في الآخــرة، والتنـــاقض في القرآن ممتنع. أ

فصل [حجُبُ رؤية الله تخالك عن الكفار]

فأمًّا مَنْعُ ذلك في الكفار، فلقوله تعالى: (كلاَّ إلهم عن ربهم يومئذ للحجوبون) [المطففين:15]، فأخبر ألهم محجوبون عن رؤيته، ولأن نَظَرَ أوليائه إليه من أتم كرامة، وأسمى زُلْفَةً ودرجة، وذلك مختص بالمؤمنين دون الكافرين.

قال ابن أبي زيد: "وأن الله تبارك وتعالى يجيء يوم القيامة والملك صقًا صقًا، لعرض الأمم وحسابها وعقوبتها وثوابها، وتوضع الموازين لوزن أعمال العباد، فمن تقلت موازين فأولئك هم المفلحون، ويؤثون صحائقهم بأعمالهم، فمن أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا، ومن أوتي كتابه وراء ظهره فأولئك يصلون سعيرا."

فصل [إثبات صفة مجيء الله تمالك للفصل بين عباده يوم القيامة]

قال القاضي: وهذا لقوله عز وجل: (وجاء ربُّكَ واللَّكُ صفًا صفًا) [الفجر:22]، فأثبت نفسه جائيا²، ولا معنى لقول من يقول إن المراد به: جاء أمر ربك، لأن هذا إضمارٌ في الخطاب يزيله عن مفهومه، ويحيله عن ظاهره، لا حاجة بنا إليه، وليس المجلىء الله أضافه إلى نفسه على سبيل ما يكون منا من الانتقال والتحرك

^{1 -} المعيُّ في الآية إنما هو الإدراكُ الدي هو الإحاطة بالنسيء، وهو فدر رائد على الرؤية، وتأمل قولم على النسي، وهو فدر رائد على الرؤية، وتأمل قولم على عالى: (فلمَّا تراءا الجمَّعان قَالَ أَصْحَابُ مُوسى إِنَّا لَمُدَرَكُون قال كلاً)، فالرؤية ثابتة والإدراك ملميّ. 2 - وفي الصحيح من حديث طويل عن أي سعيد الحُدري رضي الله عنه، مرفوعا: "حَتَّى إِدَا لَمْ يَنْسَقَ إِلاَّ مَنْ كَانَ يَشْدُ الله مِنْ يَرَّ أَوْ فاجر أَتَاهُمُ رَبُّ الْقالمين في أَدْنَى صُورَة مِن التي رأَوْهُ فيهاً". أحرجه الله عالم عن كتاب التفسير: ناب قَوْلُه (إِنَّ اللهُ لا يطنمُ مِنْقَالُ درَّةٍ)، مرقمً 4305، ومسلم في كتاب الإمان: بَاب مَعْرَفَة طَرِيق الرُّوْيَة، برقمَ 183.

والزوال وتفريغ الأماكن وشُغلها، لأن ذلك من صفات الأجسم، والبارئ سبحانه لا يجوز عليه ذلك، ولكن ليس إذا استحال عليمه ذلك وجب صرف الكلام عن حقيقته.

فصل [الهيزان]

وقوله: (وتوضع الموازين لوزن أعمال العباد) إلى آخر الفصل، فهو قول أئمة السلف وأصحاب الحديث، وكذَّبت المعتزلةُ والقدريةُ وغيرهما من المبتدعة وأهل الأهواء بالميزان، وزعموا أنه لا أصل له.

والذي نذهب إليه إثباتُ ذلك على ما ورد به القرآنُ وصحت الآثارُ، ولا ندفعه ولا نعارضه بقياس، قال الله تعالى: (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) [الأنبياء:47]، وقال: (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون) [الأعراف:8]، وقال: (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفّت موازينه فأمه هاويه) [القارعة:6]، والأخبار في ذلك كثيرة يعرفها من نظر في الكتب المصنفة في هذا الباب، ولا حاجة بنا إلى ترك الظواهر وإخراجها عن مفهومها ونقلها عما وضعت له من غير حجة توجب ذلك.

قال ابن أبي زيد: "وأن الصراط حق يجُوزُه العباد بقدر أعمالهم، فَنَاجُونَ مُتَفَاوِئُونَ في سُرعة النجاة عليه من نار جهنم، وقورُم أو بَقَتْهُم فيها أعمالهم."

فصل [الصراط]

قال القاضي: إن الشريعة لا تختلف أن يكون في الآخرة صراطً على الحقيقة، وهو غير قول شيوخ المعتزلة: واصل بن عطاء وعَمــرو بن عبيد وغيرهما، وقالوا: لا نعرف الصراط إلا الدين، فهــو قولــه

تعالى: (إهدنا الصراط المستقيم)، ومنهم من قال: الصراطُ في السدنيا الدينُ، وفي الآخرة طريقُ أهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار.

والذي يذهب إليه أهلُ السُّنَة وأئمةُ الحديث: أن الصراطَ ثابت صحيحٌ، وردت به الأخبار، وصحت به الروايات، وأن العباد يجُوزونَ عليه، ويتفاوت حالهم في ذلك على حسب أعمالهم، فمسن المشهور من هذا الباب: ما روي من عدة طرق عَن الشَّعْبيِّ عَن مَسْرُوق عَنْ عَائشَةَ قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّم عَنْ قَوْلُه عَزَ وَجَلُّ: (يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ) فَأَيْنَ يَكُونُ النَّاسُ يَوْمَعُذ يَا رَسُولَ الله؟ فَقَالَ: عَلَى الصَّرَاط. 1

وعَنْ أَبِي سَعِيد الْخُدْرِيِّ فِي حديث طويل: قَالَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: اَثُمَّ يُصْرَبُ الْجِسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَتَحِلُ الشَّفَاعَةُ، وَيَقُولُونَ: اللَّهُ مَ سَلَّمْ سَلَّمْ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجِسْرُ؟ قَالَ: دَحْضٌ مَزِلَّةٌ، فيه خَطَاطيفُ وَكَلاليبُ، وَحَسَكٌ تَكُونُ بَنَجْد فيهَا شُويْكَةٌ يُقَالُ لَهَا السَّعْدَانُ، فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرُف الْعَيْنِ وَكَالْبُوق شَوَيْكَةٌ يُقَالُ لَهَا السَّعْدَانُ، فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرُف الْعَيْنِ وَكَالْبُوق وَكَالْبُوق وَكَالرِيح وَكَالطَيْرِ وَكَاجَاوِيد الْخَيْدِلِ وَالرِّكَابِ، فَنَاجٍ مُسَلَّمٌ، وَمَحْدُوشٌ مُوسَلٌ، وَمَكْدُوسٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ. "3

 ^{1 -} أحرجه مسلم في كتاب صفة الفيامة والحنة والنار: أناب في النفث والنشور وصيفة الأرض يَــوثم الْقَيَامَة، برقم 2791.

^{2 -} أحرَّحه الحاري في كتاب التوحيد: باب قول الله تعالى (وُجُوهُ يُومُند نَاصِرَةٌ إِلَى رَبُهَا لَسَاطِرةٌ)، لرقم7000، ومسلم في كتاب الإنمان باب مغرفة طريق الرُّويَّة، لرقم182. 3 - أحرجه أحمد لرفم10743، ومسلم في كتاب الإنمان: باب مُعْرِفة طريق الرُّويَّة، لرقم183.

وعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتِ النَّارِ فَبَكَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: مَا يُبْكيك؟ قَالَتْ: ذَكَرْتُ النَّارَ فَبَكَيْتُ فَهَلْ تَسـذُكُرُونَ أَهْلِيكُمْ يَوْمَ الْقَيَامَةَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "أَمَّا في أَهْلِيكُمْ يَوْمَ الْقَيَامَةَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "أَمَّا في ثَلاَثَة مَوَاطِنَ فَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ أَحَدًا: عَنْدَ الْمِيزَانِ حَتَّى يَعْلَسمَ أَيَحِسفَ مَيزَانَهُ أَوْ يَثْقُلُ، وَعِنْدَ الْكَتَابِ حِينَ يَقَالُ: (هَاوُّمُ اقْرَءُوا كَتَابِيَهُ)، حَتَّى يَعْلَمَ أَيْنَ يَقَعُ كَتَابُهُ أَفِي يَمِينِه أَمْ فِي شَمَالِهِ أَمْ مِنْ وَرَاء ظَهْرِهِ، وَعِنْسَدَ يَعْلَمَ أَيْنَ يَقَعُ كَتَابُهُ أَفِي يَمِينِه أَمْ فِي شَمَالِهِ أَمْ مِنْ وَرَاء ظَهْرِهِ، وَعِنْسَدَ الصِّرَاطِ إِذَا وُضِعَ بَيْنَ ظَهْرَيَ جَهَنَّمَ. "أَ

قال ابن أبي زيد: "والإيمان بحوض رسول الله صلى الله عليه وسلم تَردُه أُمَّتُه، لا يظمأ من شرب منه، ويُدَادُ عنه من بَدَّلَ وغيَّرَ."

هُصل [الحوض]

قال القاضي: الأصل في ذلك ورود الأخبار المتواترة، وقد روى اثبات الحوض كثير من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين، فعَن أبسي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ أَتَسَى الْمَقْبُرَةَ فَقَالَ: "السَّلامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمنينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لاحقُونَ، وَددْتُ أَنَّا قَدْ رَأَيْنَا إِخْوَائِنَا، قَالُوا: أَولُسْنَا إِخْوَائِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

وَالْفَاظُ هَذَه الأَحَادَيْثُ الَّتِيَّ أُورِدَهَمَّا فِي بَابُ الصَراط، ليست هي نعس ألفاط كتاب القاصي، مساعسدا الحديث الأول والأنجر، وإمما أبدلتها بما يقاربها من الصحيح لصعف طريقها، أو لعدم الوقوف عليها في مشهور كتب السنة، وفي الصحيح غُنية.

قَالَ: أَنْتُمْ أَصْحَابِي، وَإِخْوَائْنَا الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدُ، فَقَالُوا: كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتُ بَعْدُ مَنْ أَمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رَجُلاً لَهُ خَيْلٌ غُرِّ مُحَجَّلَةٌ بَيْنَ ظَهْرَيْ خَيْلٍ دُهْمٍ بَهْم، أَلا يَعْرِفُ خَيْلُهُ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّه، قَالَ: فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُصُوء، وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحُونَى، أَلا لَيُذَادَنَ رِجَالٌ عَنْ حَوْضي كَمَا يُذَادُ الْبَعِيرُ فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْض، أَلا لَيُذَادَنَ رِجَالٌ عَنْ حَوْضي كَمَا يُذَادُ الْبَعِيرُ الضَّالُ، أَنَادِيهِمْ: أَلا هَلُمَ، فَيُقَالُ: إِنَّهُمْ قَدْ بَدَّلُوا بَعْدَكَ، فَأَقُولُ: سُحْقًا اللهُ الله مُحُقًا. "أَ

وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِي اللَّه عَنْه عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ: "مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِيَ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَمِنْبَسرِي عَلَسى حَوْضي."²

وقَالَ عَبْدُ اللَّه بْنُ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ: قَالَ رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّهِ عَلَيْه وَسَلَّمَ: "حَوْضَي مَسيرَةُ شَهْر، وَزَوَايَاهُ سَوَاءٌ، وَمَاؤُهُ أَبْيَضُ مِسنَ الْوَرَق، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمسْك، وَكِيزَانُهُ كَنُجُومِ السَّمَاء، فَمَسنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلا يَظْمَأُ بَعْدَهُ أَبَدًا. "3

وعَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ: "مثْلُ مَا بَسْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنَّعَاءَ، أَوْ مِثْلُ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنَعَاءً، أَوْ مِثْلُ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنَعَاءً، أَوْ مِثْلُ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنَعَاءً، أَوْ مِثْلُ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَنَى اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا لَهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

2 - أحرجه البحاري في كتاب الحَمعَة: تاب أَصالُ مَا تَيْنَ الْفَتْرِ والْمَنْزِ، برفم1138، ومسلم في كتاب الحج: باب مَا بيْنَ الْفَنْرِ وَالْمُنْزِ رَوَّاصَةً مِنْ رَبَاصِ الْحَبَّة، برفم1391.

 ^{1 -} أحرجه مالث في الموطأ: كتاب الطهارة: باب خامع الوصوء، برقم60، وأحمد بسرقم7933، ومسلم في كتاب الطهارة: باب استخباب إطالة النُعرَة والتُخجيل في الوصوء، برقم249، واللفط لهـ، وابن ماجه في كتاب الزهد: يَاب ذَكِّر الْحَوْض، برقم4361.

^{3 -} أخرجه الدخاري في كتاب الرقاق: أناب في الحوص وقول الله تغالى (إنسا أعُطُنساكَ الكُسوش)، برقم6208. برقم6208، ومسلم في الفصائل: ناب إثبات خوص سيّنا صلّى الله غيّيه وسلّم وصفاته، برقم2292. 4 - أخرجه أحمد، برقم11954، ومسلّم في كتاب الفصائل: ناب إثبات خوص سيّنا صلّى الله عبّسه وَسَلّم وَصِفاتِه، برقم2303، واس ماجه في كتاب الرهد: ناب ذكر الحوص، برقم4359، واللفط له.

والمعتزلة يكذبون بالحوض، ومنهم من يكذب به جملة.

قال ابن أبي زيد رحمه الله تعالى: "وأن الإيمان قول باللسان، وإخلاص بالقلب، وعمل بالجوارح، يزيد بزيادة الأعمال، وينقص بنقصها، فيكون فيها النقص وبها الزيادة، ولا يكمل قول الإيمان إلا بالعمل."

فصل [الإيمان قول وعمل، ويزيد وينقُص]

قال القاضي رحمه الله تعالى: هذا الذي قاله هو مذهب أهل السنة والسلف الصالح، والذي يدل على أن اعتقاد القلب وإخلاصه إيمان: أن الإيمان في اللغة التصديق، قال الله تعالى: (وما أنت بمؤمن لنسا) [يوسف:17]؛ أي مصدق لنا، وقال: (يقولون آمنا بالله) [النور:47]؛ أي صدقنا به.

ثم القول باللسان إيمان إذا قُصد به التعبير عما في القلب، فإن لم يقارنه ذلك لم يكن إيمانا، لأنه حينئذ يكون حكاية لكلام الغيير، أو لغوا وعبثا. وكذلك العمل بالجوارح الصادر عن تصديق القلب، على ما روي في الحديث، وجاء في تفسير قوله تعالى: (وما كان الله ليضيع إيمانكم) [البقرة: 143]؛ أي صلاتكم إلى بيت المقدس.

إلا أن زيادته بالطاعة ونقصانه بالمعصية، لا يبلُغُ به نقصانَ ارتفاع بالجملة حتى ينتفي اسمُه وحكمُه، فيكون مَنْ بـــه التصـــديقُ مقارناً للمعاصى بالجوارح كافرا؛ لأنه يسمى إيمانا لما يَشبه التصديق، فـــلا

يجب أن يرتفع بارتفاعه. وعلى القول الذي يقول: يريد به نقص الكمال دون إحباط الأعمال، لأن ذلك لا يكون إلا بانتفاء التصديق. قال ابن أبى زيد: "و لا قول و عَمَلَ إلا بنيَّة."

فصل [إنها الأعمال بالنيم]

قال القاضي: هذا لقوله تعالى: (وما أُمرُوا إلا ليَعبدوا الله مخلصين له الدين) [البينة:5]، فنفى أن يكون ما لم يُخلص له عبادةً، والإخلاص هو القصد إليه بالفعل، وقال تعالى: (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم) [النساء:63]، فأمر أن لا يُلتفَتَ إلى ما يقولونه بالسنتهم إذْ في قلوبهم خلافه، فددل على النية دون اللسان.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "إنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنَّيَّات، وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنَّيَّات، وَإِنَّمَا الْكُلِّ امْرِئُ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرْتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَة يَنْكُحُهَا فَهَجْرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ. "أ، فربط الأعمال بالنيات، وأن ومفهوم هذا أن الانتفاع بالأعمال والاعتداد بها يكون بالنية، وأن النية هي عماد الأعمال، كقولهم: إنما الطائر بجناحيه، وإنحا الرعية بإمامها، يريدون أن ذلك هو عمادها، وكذلك قولهم: "إنما الأعمال بخواتيمها". 2

أحرجه المحاري في كتاب بدء الوحى: باب كيمب كان لمدَّهُ الوحْمِي إلى رسُول الله صلَّى الله عَليه وسلَّم، برقيم أو ومسلم في كتاب الإمارة: باب قوله صلَّى الله عنيه وسلَّم أَيَّما الأَعْمَالُ باللَّية وَأَنَّهُ بِدَّحُلُ فِيهِ الْقَرْوُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْأَعْمَالُ، برقيم1907.

^{2 -} هده العارة هي حرء من الحديث الصحيح في مسند أحمد، برقم22328، وفي النحاري: كتساب القدل: باب العَمَلُ بالحواتيم، برقم6233، وفي كتاب الرقاق: ناب الأعْمالُ بالحواتيم، برقم6233، وفي كتاب الرقاق: ناب الأعْمالُ بالحواتيم، منقبل في منقبل فيما يُسرَى برقم6128، عَنْ سَفِل في مستقد قال. قال: قال اللّبيُّ صلّى الله عنيه و سَلّم: "إِنَّ الْعَنْدُ لَيْمُمَلُ فيما يُسرَى النَّاسُ عَمَلُ أَهْلِ الْعَنْدُ لَيْمُ النَّار، ويَعْمَلُ فِيمَا يَرى النَّاسُ عَمَلُ أَهْلِ النَّار، ويَعْمَلُ فِيمَا يَرى النَّاسُ عَمَلُ أَهْلِ النَّار، ويَعْمَلُ فِيمَا يَرى النَّاسُ عَمل أَهْلِ النَّار وَهُو مِنْ أَهْلِ الْجَنِّدَةِ، وَإِنَّمَا النَّار، ويَعْمَلُ فِيمَا يَرى النَّاسُ عَمل أَهْلِ النَّار وَهُو مِنْ أَهْلِ الْجَنِّدَةِ،

قال ابن أبي زيد: "ولا قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة." فحل [وجوب موافقة العمل للسننة]

قال القاضي: هذا لقوله تعالى: (فلْيَحْذَر الذين يخالفون عن أمسره أن تصيبهم فتنة أو يُصيبهم عذاب أليم) [النور:63]، فتَوَعَد على عنالفة أوامره، وقال: (الدنين يتبعون الرسول السني الأمّي) الأعراف:157]، وقال: (وما آتاكم الرسول فخُذوه) [الحشر:7]، وقال الْعرباض بْنُ سَارِيَة: صَلَّى بنا رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّم ذَاتَ يَوْمَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَوَعَظَنَا مَوْعظة بَلِيعة ذَرَفَتْ منها الْعُيْونُ، وَسَلَّم وَوَجلَتْ منها الْقُلُوبُ، فَقَالَ قَائل: يَا رَسُولُ اللَّه كَأَنَّ هَذه مَوْعظة مُوعظة مُوعظة بَلِيعة ذَرَفَت منها الْعُيْونُ، وَعَظَة مُوعظة بَلِيعة فَرَفَت منها الْقُلُوبُ، فَقَالَ قَائل: يَا رَسُولُ اللَّه كَأَنَّ هَذه مَوْعظة مُوعظة فَعَلَى اللَّه والسَّمَع والطَّاعة وَإِنْ عَبْدًا حَبَشِيًا، فَإِنَّهُ مَنْ يَعش منْكُمْ بَعْدَي فَسَيَرَى اخْتلافًا كَشيرًا، وَعَظْ فَعَلَيْكُمْ بِسُنَتِي وَسُنَة الْخُلَفَاء الْمَهْديِّينَ الرَّاشِدِينَ، تَمَسَّكُوا بَهَا وَعَظُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلُّ مُحْدَثَة وَكُلُّ بِدُعَة ضَلَالَةً".

فثبت بذلك أن القول والعمل يجب أن يكون معروضا على السنة، فما وافقها منه فهو المطلوب، وما خالفها منه لم يُلتَفَــت إليـــه وكان معصيةً.

^{1 -} سُفَتُ الحديث بطوله أرباده البيان، ولم يذكر الشارح إلا بعصه. وقد أحرجه أحمد برقم1665. والنواد في والترمدي في كتاب العلم: ناب مَا حَاءَ في الأَحْد بالسُّنة واحْتناب الله ع، برقم2676، وأسو داود في كتاب المقدمة: ناب في لرُّوم السُّنة، برقم460، والله كه وابن ماجه في كتاب المقدمة: ناب النَّباع السُّنَة، بسرقم95. والمدارمي في كتاب المقدمة: باب اثنًاع السُّنَة، بسرقم95. وصححه الألباني في صحيح الجامع، برقم2549.

قال ابن أبي زيد: "وأنه لا يُكَفَّرُ أحدٌ بذنب من أهل القبلة." فحل [اليكفرُ أهلُ القبلة بفهل الكبائر]

قال القاضي عبدُ الوهاب: وهذا كما قال، فالمذنبون من أهل الملة مؤمنون مذنبون، ولا يخرجون بذنوبهم عن الإسلام ولا عن الإيسان، ولا تُحبِط ذنوبُهم إيمانهم، هذا قولُ أئمة السنة وسلف الأمة، وقالت الخوارج: إن كل ذنب كُفْرٌ يخرج به صاحبُه من الإسلام، وقالت المعتزلة: إن الكبائر يخرج بما صاحبها من الإيمان إلى متزلة بين المترلتين، لا يسمى مؤمنا ولا كافرا، وقال بعضهم يسمى منافقا.

والذي يدل عليه الدليل أن اسم الإيمان لايزول عنه بتفسيقه، وأن فسقه لا يُخرِجُه عن كونه مُصَدِّقا بالله وبرسوله وكتُبه وشرائعه، وعن اعتقاده، لكون ما ركبه إثما ومعصية.

قال ابن أبي زيد: "وأن الشهداءَ أحياءً عند ربهم يُرزَقون، وأرواحُ أهل السعادة باقية ناعمة إلى يوم يُبعثون، وأرواحُ أهل الشقاوة معدّبة إلى يوم الدين."

فصل [بقاء الروح بعد مفارقتما البَدَنَ بالموت في عالم الأرواح، إما في العداب الأليم وإما في النهيم المقيم]

قال القاضي: هذا لقول الله تعالى: (ولا تحسبن الله ين قُتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يُرزَقون) [آل عمرانَ:169]، وهذا نص يقطع عذر كل تأويل¹.

^{1 -} أخرح أحمد، مرفم 2384، وأبو داود في كتاب الجهاد: ناب في فضلُ الشَّسهَادُة، بسرقم2520، والعمل له، عَن النِّ عَلَىٰ وَسَلَّمَ: 'لَمَّا أَصِبَ إِخْوَالُكُمْ بِالْحَد حَعَلَ اللهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْف طُيْر حُصْر تَردُ أَنْهَارَ الْحَنَّة تَأْكُلُ مِنْ نَمَارِهَا، وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيل مِنْ ذَهَبٌ مُعَلَّقَة في جَوْف طُيْر حُصْر تَردُ أَنْهَارَ الْحَنَّة تَأْكُلُ مِنْ نَمَارِهَا، وَتَأْوِي إِلَى قَنَادَيل مِنْ ذَهَبٌ مُعَلَّقة في ظَلَّ الْعَرْض، فَلَمَّا وَحَدُواً طِيبٌ مَأْكُلُهم وَمَشْرَبَهِمْ وَمَقْيَعِهمْ قَالُوا: مَنْ يُنَلِّعُ إِخْوَانَهَا عَنَا أَنَّا أَحْيَاءً فسي الْحَيَّة تُولُوا: مِنْ لِنَجْهَادُ وَلاَ يَتَكُلُوا عِنْدَ الْحَرْبَ، فَقَالَ اللهُ سُبْحَانَةُ: أَنَا أَنْفَعُهُمْ عَنْكُمْ، فَسَال:

وقد تواتر الخبرُ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إنَّ أَرْوَاحَ الشُّهدَاء في طَيْرِ خُضْرِ تَعْلُقُ مَنْ ثَمَرِ الْجَنَّة أَوْ شَجَرِ الْجَنَّة" أَ، وروى مَالك عَنَ ابْنِ شَهَابِ عُنْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالك الأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ أَخْبِرَهُ أَنَّ أَبِاهُ كَعْبِ بْنِ مَالك كَانَ يُحَدَّثُ أَنَّ رَسُولَ الله صَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّم قَالَ: "إِنَّمَا نَسَمَةٌ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ يَعْلَقُ في شَجَرِ الْجَنَّة الله عَلَيْه وَسَلَّم قَالَ: إنَّ أَحَدَكُمُ إِذَا مَاتَ عُسِرَ أَنَّ وَسُولَ الله عَلَيْه وَسَلَّم قَالَ: إنَّ أَحَدَكُمُ إِذَا مَاتَ عُسِرَ أَنَّ وَسُولَ الله عَلَيْه وَسَلَّم قَالَ: إنَّ أَحَدَكُمُ إِذَا مَاتَ عُسِرَ أَنَّ مَنْ أَهْلِ الْجَنَّة فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّة وَسَلَّم عَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّم قَالَ: إنَّ أَحَدَكُمُ إِذَا مَاتَ عُسِرَ أَنَّ مَنْ أَهْلِ الْجَنَّة فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّة عَمْنَ أَهْلِ الْجَنَّة عَلَى بَعْمُ وَالله عَلَيْه وَسَلَّم تَوَكُ حَتَّى يَبْعَثَكَ عَلَيْه وَسَلَّم تَوكُ وَعَنْ أَهُلِ النَّارِ، يُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ عَلَيْه وَسَلَّم قَلْ الْجَنَّة فَمَنْ أَهْلِ الْجَنَّة بْنَ رَبِيعَة مَالَاله مَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّم فَقَامَ عَلَيْهِمْ فَتَاذَاهُمْ فَقَالَ: يَا الله وَيَعْ بُونَ وَالله عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ وَيَعْ الله عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ: يَا أَنْ مَنْ وَعَدْ رَبِّكُمْ حَقًا ؟ فَإِنِي قَلَا وَالله عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّه كَيْف وَسَلَّم عُمْرُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّه عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّه كَيْف وَسَلَّم عُمْرُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّه عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّه كَيْف وَسَلَّم عُمْرُ قَوْلَ النَّبِي صَلَّى اللّه عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّه كَيْف يَسْمَعُ عَمْرُ قَوْلَ النَّبِي صَلَّى اللّه عَلَيْه وَسَلَّم فَقَالَ: وَالْدَى يَا رَسُولَ اللّه كَيْف وَسَلَم عَمْرُ وَوْلَ النَّيي صَلَى اللّه عَلَيْه وَسَلَّم وَالله وَالْدَى وَالَا وَالْدَى وَالْدَى وَالْدَى وَالْدَى و

عَلَمْوَلَ اللهُ ﴿ وَلا تَحْسَشُ اللَّهِينَ قُتُمُوا فِي سُنِيلِ اللَّهِ) إِلَى آخر الآية." وصححه الألباني في صحيح الحسامع برقم5205.

أ - حرجه المرمدي في كتاب فصائل احهاد الله ما حاءً في ثُوّات الشُّهداء، برقم 1641، وقال: هُمَا حديثُ حسنٌ صحيحٌ، وإلى ماجه في كتاب ما جاء في الحائر. لاب مَا جاء فيمَا يُقالُ عِنْدَ الْمَرْيَصِ إِذَا خُصر، برقم 1559و 1560.

 ^{2 -} أحرجه مايك في كتاب الحائر أباب جامع أنحائر، برقم566، والنقط له، وأحمد برقم5365،
 والنسائي في كتاب الحائر: أرواح المؤمين، برقم2073، وإن ماجه في كتاب الرهد: ناب ذِكْرِ الْقَرْ والنمائي، برقم4325.
 والنبي، برقم4325 وصححه الألباني في صحيح الحامع، برقم2373.

^{3 -} أحرجه مالك في كتاب الحائز أنّاب خامع الحائر، برقم564، والبحاري في كتاب الحنائز: بَاب الحنائز: بَاب الحَمَّيُ يُوفِي عَنْيُه مَفْعَدُهُ بِالْعَدَاةُ وَالْعَشِيُ، برقم 1313، ومسلم في كتاب الحَمْةُ وصفة بعيمها وأهسها: ناب عَرْض مَفْعَدُ الْمَيْتِ مَنَ الْجَنَّةُ أَوِ النَّارِ عَلَيْهِ وَإِنْبَاتِ عَدَابِ الْفَرْ وَالتَّمَوُّد مَنْهُ، برقم 2866.

ئَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بأَسْمَعَ لَمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِـنَّهُمْ لا يَقْــدِرُونَ أَنْ يُجِيبُوا، ثُمَّ أَمَرَ بِهِمْ فَسُحِبُواَ فَأَلْقُوا فِي قَلِيبِ بَدُرِ" أَ.

قال ابن أبي زيد: "وأن المؤمنين يُفتَدُون في قبُورهم ويُسالُون، (يُتَبِّتُ الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة)."

فصل [إثباتُ فتنة القبر وعدابه ونهيمه]²

قال القاضي: هذا الذي قاله هو قول أئمة الحديث والسلف الصالح من الأمة، من إثبات عذاب القبر ومساءلة منكر ونكير، وإحياء الموتى في قبورهم، ورد أرواحهم إلى أجسادهم، وقد دل على ذلك القرآن، وتواترت به الأخبار، وكثرت فيه الروايسات عن السلف، وأنكرت المعتزلة وغيرهم من المبتدعة جميع ذلك، ومنهم من أجازه ولم يقطع.

فإنما يدل على جواز عذاب القبر في الجملة خلافا لقول من يدعي استحالة وامتناع وقوعه، كلام له من وجه يقتضي ذلك فيه، ووجوه الإحالة ليست معقولة، مثل نقض الأدلة وقلب الحقائق، وخروج الأمور عما هي به، وتجويز عذاب القبر لا يقتضي شيئا من ذلك، ولا يمتنع بالسمع، لأن السمع واردّ على ما سنبينه، ولا فيه نقض عادة وخروج الصانع جل ثناؤه عن الحكمة، ولا فسادّ في التكليف، فلسم يُبْقَ وجة لأجله يقطع على انتفائه، وإذا كان كذلك وجب جوازه.

^{1 –} أحرجه مسمم في كتاب الحنة وصعة نعيمها وأهلها: ناب عرْضِ مَفْعَدِ الْمَبْتِ مِنَ الْحَثَّةِ أَوِ النَّارِ عَلَيْه وَإِبَّنَاتِ عَلَمَانِ الْقَبْرِ وَالتَّعَوُّدُ مِنْهُ، يرقم2875.

^{2ٌ -} ألَّف الإمَّام أَنوَ نَكر آخَمَدَ بن الحُسين البيهقي (ت458هــ) في هذه المسألة كتاب "إثبات عـــذاب القبر". ساق فيه الأدنة الواهية على دلك، وبشرته دار الفرقان بالأردن، بتحقيق شرف محمود القضاة.

فأما الكلام على من أجاز عذاب القبر ولم يقطع به، فهو أن يورد التوقيفُ على ذلك ليسقط فيه التحديد، والذي يدل عليه مسن الكتاب قوله تعالى: (النار يُعرضُون عليها غُدُوًّا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدَّ العذاب) [غسافر:46]، فاخبر أهم يعرضون على النار غدوة وعشية، وأن هذا أهون من العذاب الذي يصيرون إليه يوم القيامة، فلا يخلو أن يكون هذا العَرْضُ حالَهم في على النار وهم أحياء، ولا يجوز أن يكون أواد يوم القيامة لأمرين على النار وهم أحياء، ولا يجوز أن يكون أواد يوم القيامة لأمرين على العذاب وأخبر أنها في القيامة غُدُو وعَشيِّ، والآخر أنه فصل بين حالتي العذاب وأخبر أنها في القيامة أشدُّ من هذه الحال التي يكون فيها غُدُو وعَشيّ، فدل على أن يكون فيها غُدُو وعَشيّ، فدل على أن الحداد الحالين غيرُ الأخرى، وإذا بطل أن يكون المرادُ حال الحياة في الدنيا أو يومَ القيامة، لم يبق إلا أن يكون المرادُ حال كونهم في القبور، وإذا ثبت بذلك عذابُ الكفار في قُبُورهم، حال كونهم في القبور، وإذا ثبت بذلك عذابُ الكفار في قُبُورهم،

2

وقوله تعالى: (يُثبِّتُ الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الاخرة) [إبراهيم:27]، والإجماعُ من المفسرين في جميع الأعصار: أنه التثبيت عند المساءلة أ، وتدل عليه الأخبار المشهورة عسن السنبي صلى الله عليه وسلم في إثبات عذاب القبر والمساءلة، وأن منكسرا ونكيرا يدخلان على الميت في قبره، [فعَنْ أبي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُبِرَ الْمَيِّتُ، أَوْ قَالَ: أَحَسَدُكُمْ، أَتَسَاهُ الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قُبِرَ الْمَيِّتُ، أَوْ قَالَ: أَحَسَدُكُمْ، أَتَسَاهُ

^{1 -} أحرج المخاري في كتاب الجنائر: بَابِ مَا جَاءَ فِي عَدَابِ الْفَيْرِ، برقم1303، ومسلم في كتاب الفَيْر والمعوَّد الحدة وصفة بعيمها وأهلها: بَابِ عَرْضِ مَقْعَد الْمَيْتِ مِن الْجَنَّةِ أَو النَّارِ عَلَيْهِ وَإِثَّاتِ عَدَابِ الْفَيْرِ والمَعوَّد مَنْهُ، برقم2871، وعيرهما، واللفط لمسلم، عَن الْرَاءُ بْنِ عَازِبَ عَن النَّبِيِّ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَسِلْمَ فَاللَّ رَبِّيَّتُ اللَّهُ اللَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ النَّابِينِ قَالَ: نَرَلتْ فِي عَدَابِ الْفَرْ، فَقَالَ لَهُ مَنْ رَبُك؟ فِيقُولُ رَبِي السِهُ وَسَلَّم، فَذَلِك قَوْلُه عَرَّ وَجَلُ رَبِّيْتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِيتِ في الحِياة النَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِيتِ في الحياة النَّذِيلَ وَفِي النَّعِرُ فَي الْحَيادَ فَي الْحَيَادِ النَّابِينَ فِي الْحَيادَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، فَذَلِك قَوْلُهُ عَرَّ وَجَلُ رَبِّيْتُ اللَّهُ الْذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِيتِ في الْحَيادَ اللَّهُ اللهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّم، فَذَلِك قَوْلُهُ عَرَّ وَجَلُ رُيُثِيتُ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، فَذَلِك قَوْلُهُ عَرَّ وَجَلُ (يُثِيتُتُ اللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ وَلَهُ عَرَّ وَجَلُ (يُثِبَتُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وأخرج الإمام أهمد عن الْبَرَاء بْنِ عَازِب قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولَ اللّه صَلّى الْقَبْرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَةً كَأَنَّ عَلَى رُءُوسِنَا الطّيْرَ وَهُو عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَى الْقَبْرِ، ثَلاثَ مِرَار، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ يُلْحَدُ لَهُ، فَقَالَ أَعُودُ بَاللّه مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، ثَلاثَ مِرَار، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي إِقْبَالَ مَنَ الآخرة وَالقَطَاعِ مِنَ اللّهُ لِيَّا تَنَوَّلَت إِلَيْهِ الْمُلْوَمِنَ إِذَا كَانَ فِي إِقْبَالَ مَنَ الآخرة وَالقَطَاعِ مِنَ اللّهُ لِيَا تَنَوَّلَت إِلَيْهِ الْمُلْاثَكَةُ كَأَنَّ عَلَى وُجُوهُهُمُ الشَّمْسَ، مَعَ كُلُّ وَاحد كَفَنْ وَحَنُوطُ الْمُنَا الْمُلَاثَكَةُ كَأَنَّ عَلَى وُجُوهُهُمُ الشَّمْسَ، مَعَ كُلُّ وَاحد كَفَنْ وَحَنُهُ وَلَاثَ الْمُلَاثَكَةُ كَأَنَّ عَلَى وُجُوهُمُ الشَّمْسَ، مَعَ كُلُّ وَاحد كَفَنْ وَحَنُهُ وَلَى اللّهُ الْمُنَاقِعَةُ وَلَاثُ مَلْكَ بَيْنَ السَّمَاء وَالأَرْضِ وَكُلُّ مَلَك فِي السَّمَاء، وَقُتحَت لَهُ أَبُوابُ السَّمَاء السَّمَاء وَالأَرْضِ وَكُلُّ مَلَك فِي السَّمَاء، وَقُتحَت لَهُ أَبُوابُ السَّمَاء لِيسَ مِنْ أَهْلِ بَابِ إِلا وَهُمُ يَدَعُونَ اللّهَ أَنْ يُعْرَجَ بِرُوحِهِ مِنْ قِسَبَلِهِمْ، لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلا وَهُمُ مَا يَدْعُونَ اللّهَ أَنْ يُعْرَجَ بِرُوحِهِ مِنْ قِسَبَلِهِمْ،

^{1 -} لم يورد القاصي هذا الحديث في شرحه، بل ذكر معناه، فسقته بطوله. وقد أخرجه ابن حبسان في صحيحه: /386، في باب: ذكر الإحبار عن اسم الملكين اللدين يسألان الناس في قسورهم ثننا الله تتفصله لسوالهما في دلك الوقت، برقم 117، والترمذي في كتاب الحنائز: بَاب مَا جَاءَ فسي غسداب الله القبر، برقم 1071، والمعظ له، وقال: وفي البّاب عَنْ عَلَيٌّ وَزَيْد بْنِ ثَابِت وَابْنِ عَبَّاس وَالْبَرَاء بْنِ عَارِبَ وَأَنِي سَعِد، كُلُّهُمْ رُووًا عَنِ النِّيِّ صَلَّى الله عَلَيْه وَسُلَّمَ فسي غَداب القبر، وحديث أَبِّي قَلْه وَسُلَّمَ فسي غَداب القبر، وحديث أَبِّي عاصم في السنة 16/2، برقم 864، وقال الألباني في تعليفه عليه: "إسناده حسن كما بينته في الصحيحة، وقد أحرجه الآجري أيصا." وكذلك حسنه في صحيح الجامع، برقم 724.

فَإِذَا عُرِجَ بِرُوحِهِ قَالُوا: رَبِّ عَبْدُكَ فُلانٌ، فَيَقُــولُ: أَرْجِعُــوهُ فَــالِّي عَهدْتُ إَلَيْهُمْ أَنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أَخْــَرِجُهُمْ تَـــاَرَةً أُخْرَى، قَالَ: فَإِنَّهُ يَسْمَعُ خَفْقَ نعَال أَصْحَابه إذا وَلُّوا عَنْهُ، فَيَأْتِيه آت فَيَقُولُ: مَنْ رَبُّكَ، مَا دَينُكَ، مَنْ نَبيُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّيَ اللَّــهُ، وَدينـــيُّ الإسْلامُ، وَنَبيِّي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ، فَيَنْتَهِرُهُ فَيَقُسُولُ: مَسنُّ رَبُّكَ، مَا دينُكَ، مَنْ نَبيُّك؟ وَهِيَ آخَرُ فَتْنَة تُعْرَضُ عَلَى الْمُـؤْمن، فَذَلكَ حَينَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (يُفَبِّتُ ٱللَّهُ الَّــذينَ آمَنُـــوا بِــالْقُولُ الثَّابِت فَي الْحَيَاةِ الدُّلْيَا وَفِي الآخرَة)، فَيَقُولُ: رَبِّسَيَ اللَّـــهُ، وَدينــــيَّ الإِسْلاَمُ، وَنَبيِّي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهَ عَلَيْه وَسَلَّمَ، فَيَقُولُ لَهُ: صَدَقْتَ، ثُمٌّ يَأْتَيه آت حَسَنُ الْوَجْه طَيِّبُ الرِّيحِ حَسَنُ الثِّيابِ فَيَقُولُ: أَبْشُرْ بكَرَامَة منَ اللَّه وَنَعيم مُقيم، فَيَقُولُ: وأَنْتَ فَبَشَّرَكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ، مَسنَّ أَنْست؟ فَّيَقُولُ: أَنَا عَمَّلُكَ ٱلصَّالحُ، كُنْتَ وَاللَّه سَرِيعًا في طَاعَة اللَّه، بَطيئًا عَنْ مَعْصِيَة اللَّه، فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا، ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنَ الْجَنَّةَ وَبَابٌ منَ النَّارَ فَيُقَالُّ: هَذَا كَانَ مَنْزِلَكَ لَوْ عَصَيْتَ اللَّهَ أَبْدَلَكَ اللَّهُ به هَذَا، فَإِذَا رَأَى مَا فِي الْجَنَّة قَالَ: رَبِّ عَجَّلْ قِيَامَ السَّاعَة كَيْمَا أَرْجِعَ إلَى أَهْلِي وَمَالِي، فَيُقَالُ لَهُ اسْكُنْ.

وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي الْقطَاعِ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالِ مِسِنَ الآخِرِةَ لَوَلَتُ عَلَيْهِ مَلَائِكَةٌ عَلاظٌ شَدَادٌ فَائْتَزَعُوا رُوحَهُ كَمَا يُنْتَزَعُ السَّفُودُ الْكَثِيرُ الشَّعْبِ مِنَ الصَّوفَ الْمُبْتَلِ، وَتُنزَعُ نَفْسُهُ مِعَ الْعُرُوقِ فَيَلْعَنُهُ لَكُثِيرُ الشَّعْبِ مِنَ الصَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكُ فِي السَّمَاءِ، وتُعْلَقُ أَبُوابُ كُلُّ مَلَكُ فِي السَّمَاءِ، وتُعْلَقُ أَبُوابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابِ إِلا وَهُمْ يَدْعُونُ اللَّهَ أَنْ لا تَعْرُجَ رُوحُهُ مِنْ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابِ إِلا وَهُمْ يَدْعُونُ اللَّهَ أَنْ لا تَعْرُجَ رُوحُهُ مِنْ قَبِلهِمْ، فَإِذَا عُرِجَ بِرُوحِهِ قَالُوا: رَبِّ فُلانُ بْنُ فُلانَ عَبْدُكَ، قَسَالَ: قَبَلَهِمْ، فَإِذَا عُرِجَ بِرُوحِهِ قَالُوا: رَبِّ فُلانُ بْنُ فُلانَ عَبْدُكُ مَعْ وَمِنْهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أَعْدِيلُهُمْ وَمِنْهَا أَعْدِيلُهُمْ وَمِنْهَا أَخْرَى، قَالَ فَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفْقَ نِعَالِ أَصَحَابِهِ إِذَا وَلَّوا وَلُوا أَخْرَى، قَالَ فَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفْقَ نِعَالِ أَصَحَابِهِ إِذَا وَلَّوا وَلُوا الْفَالُ أَوْلَا فَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفْقَ نِعَالِ أَصَحَابِهِ إِذَا وَلَا وَلَّوْلُ وَاللَّهُ لَيَسْمَعُ خَفْقَ نِعَالِ أَصَحَابِهِ إِذَا وَلَا وَلَا فَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفْقَ نِعَالِ أَصَحَابِهِ إِذَا وَلَا وَلَا فَا فَالَهُ فَيْسُهُ عَفْقَ نِعَالِ أَصَحَابِهِ إِذَا وَلَا وَلَا وَلَا فَا فَالْعُلُولُ الْوَالَا فَا فَالْمُ فَالَا فَا الْمَالُولُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُعْلِلُولُ الْمَلْمُ الْمُلْ الْمَالُولُ الْمُؤْمِى الْمَالِقُولُ الْمَالُولُولُ الْمِلْ الْمَالُولُ الْمُؤْمِى الْمَالِقُولُ الْمَالِقُولُ الْمِنْ الْمَالِقُولُ الْمَالَاقُ الْمُؤْمِى الْمَالِ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمَالِقُولُ الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمَالِقُولُ الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمَالِقُولُ الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى الْمُعُومُ وَالْمُؤْمُ الْمُؤْمِى الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِى الْمُؤْمِى

عَنْهُ، قَالَ: فَيَأْتِهِ آتَ فَيَقُولُ: مَنْ رَبُّكَ، مَا دِينُكَ، مَنْ نَبِيُكَ؟ فَيَقُولُ: لاَ أَدْرِي، فَيَقُولُ: لاَ دَرِيْتَ وَلا تَلَوْتَ، وَيَأْتِهِ آتَ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ النَّيَابِ مُنْتُنُ الرَّيحِ فَيَقُولُ: أَبْشُو بِهَوَانَ مِنَ اللَّهِ وَعُذَابِ مُقيم، فَيَقُولُ: النَّيَابِ مُنْتُنُ الرَّيحِ فَيَقُولُ: أَبْشُو بِهَوَانَ مِنَ اللَّهِ وَعُذَابِ مُقيم، فَيَقُولُ: وَأَنْتَ فَبَشَرُكَ اللَّهُ بِالشَّوِّ، مَنْ أَنْتَ؟ فَيَقُولُ: أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ، كُنْتَ بَطِينًا عَنْ طَاعَةِ اللَّهُ سَرِيعًا فِي مَعْصِيةِ اللَّه، فَجَزَاكَ اللَّهُ شَرِبًا، ثُنِي يَلِهِ مَوْزَبَةٌ لَوْ ضُرِبَ بِهَا جَبِلٌ كَسَانً يُوابُّنَ ثُمَّ يُعِيدُهُ اللَّهُ كَمَا كَانَ فَيَطْسِرِ بُهُ تُوابًا، فَيَصْرِبُهُ حَبَّى يَصِيرَ تُرَابًا ثُمَّ يُعِيدُهُ اللَّهُ كَمَا كَانَ فَيَطْسِرِ بُهُ مُنَابًا أَنْهُ يَعِيدُهُ اللَّهُ كَمَا كَانَ فَيَطْسِرِ بُهُ مُنَابًا أَنْهُ يَعُلُمُ كُلُّ شَيْءٍ إلا النَّقَلَيْنِ. قَالَ الْبَسراءُ مُنَوبَ أَبُا أَنْ مَا النَّارِ، وَيُمَهَدُ مَنْ فُوشِ النَّادِ. قَالَ الْبَسراءُ بُنُ عَارِبُ: ثُمَّ يُفَعَى لَهُ بَابٌ مِنَ النَّارِ، وَيُمَهَدُ مَنْ فُوشِ النَّادِ. "أَنَا فَيُصَلِّ اللَّهُ وَلَى النَّارِ، وَيُمَهَدُ مَنْ فُوشِ النَّادِ. "أَنَا اللَّهُ عَلَى النَّادِ. "أَنَا اللَّهُ وَلُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَعُولَا اللَّهُ الْعَلَالِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَ

وعَنْ عَبْدالله بْنِ عُمَرَ رَضِي الله عَنْهِمَا أَنَّ رَسُولَ الله صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنْ أَحَدَّكُمْ إَذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْه مَقْعَدُكَ مَقْعَدُكَ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مَنْ أَهْلِ الْجَنَّة فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّة، وَإِنْ كَانَ مَنْ أَهْدِلَ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مَنْ أَهْدِلَ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَيُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَشَكَ اللَّهُ يَدُومَ الْقَيَامَة. "2

ومن المشهور أيضا: عَن ابْنِ عَبَّاسِ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ: "إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانَ وَمَا يُعَذَّبَانَ فِي كَبِيرٍ، أَمَّا أَحَدُهُمَا وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ: "إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانَ وَمَا يُعَذَّبَانَ فِي كَبِيرٍ، أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ، ثُمَّ أَحَذَ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ، ثُمَّ أَحَذَ

^{1 -} سُقتُ هذا الحديث بطوله، وقد نثر القاصي في المسألة بعض معابه بألفاط محتلفة، يحمعها هسدا اللفط، وهو في مستند الإمساء أحمسد بسرقم18140، ورقسم18063، وفي شسعت الإنمساد، سبهتي: 1/356، وقال الهيثمي في (بحمع الروائد:50/3): "هو في الصحيح وعيره باعتصار، رواه أحمد ورحاله رحال الصحيح"، وصححه الألباني في صحيح الجامع، يرقم1676.
2 - متمن عديه، وتقدم تحريحه في مسألة بقاء الروح بعد معارفتها البدك بالموت في عالم الأرواح.

جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نصْفَيْنِ فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرِ وَاحِدَةً، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهَ لَمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: لَعَلَّهُ يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَّا لَمْ يَيْبَسَا. "1

قال ابن أبي زيد: "وأنَّ على العباد حَفظة يكتبون أعمالهم، ولا يَسْقُطُ شيءٌ من ذلك عن علم ربهم."

فصل [الإيمان بالملائكة المُفَظّة الكاتبين]

قال القاضي: هذا لقوله تعالى: (وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) [الإنفطار:10]، وقوله: (ما يلفظُ من قول إلا لديه رقيب عتيد) [ق:18]، والأخبار في ذلك متظاهرة عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف، وقالوا في تأويل قوله تعالى: (إن قرآن الفجر كان مشهودا) [الإسراء:78]: تشهده ملائكة الليل وملائك

قال ابن أبي زيد: "وأن ملك الموت يقبض الأرواح باذن ربه."

فصل[ملكُ الموت مُوكُلُ بقبض أرواح جميع الخلق بإذن الله]

قال القاضي: إعلم أنه لا خلاف بين الناس أن مَلَك الموت يقبض الأرواح بإذن ربه، وأنه يقبض أرواح بني آدم، وعليه دلَّ قوله تعالى: (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وُكِّل بكم) [السجدة:11]، ولا ينفي هذا قوله تعالى: (اللهُ يَتَوَفَّى الأنفسَ حين موها) [الزمر:42]، وقوله:

 ^{1 -} أحرجه المحاري في كتاب الوصوء: بمات ما جاءً في عُسلُ الول، برقم215، وكتاب الحمائر. ناب الحديد على الفتر، دفع 1295، ومسلم في كتاب الطهارة: بمات الدليلِ على تخاسة النسول ووُحُسوتُ الاستيراء منه، برقم292.

^{2 -} أَحَرَ السَّحَارِي في كتاب تُمسير القرآن: بَابِ قَوْلُه (إِنَّ قُرْآنَ الْمُحْرِكَانَ مَتَنَهُودًا)، ترقيم440، ومسلم في كتاب المساحد ومواصع الصلاة الناب فصل صَلاة الْجَمَاعَة وَالْيَال التَّشَديد في التَّحَلُف عَنْهَا، يرفيه649، وعيرهما عن أي هُريَزة رَضِي الله عَنْه عَن اللَّينِيَّ صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَمَ قَالَ: قَصَلُ صَلَّالَة اللَّهِا وَعَيْمُ أَلُوا عَدْ حَمْسٌ وعَشَرُونَ دَرَجَةً، وتَحْتَمَعُ مَلاتكَةُ النَّيلِ وَمَلاتكُهُ النَّهَارِ فِسي صَلاةِ الصَّنَّحِ، يقُولُ أَنُو هَرْيَرَة الْمُهَارِ إِلْ شَقْتُمُ : (وَقُرْآن الْمَحْرِ إِلَّ قُرْآن الْمُحْرِ كَال مَشْهُودًا).

(وهوالذي يتوفاكم بالليل) [الأنعام:60]؛ لأن معنى هذا أنه هو الذي يخلُق إماتتنا بأن يُولِّي ملَكَ الموت قبض أرواحنا، وإنمسا الخسلاف في سائر الخلق، فذهب قوم إلى أن البهائم وسائر الحيوان يقبض أرواحَها أعوانُ مَلَك الموت، والذي عليه الجمهور أن ملَسك المسوت يقسبض أرواح جميع الخلق بنفسه.

قال ابن أبي زيد: "وأنَّ خير القرون القرر السذين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم."

فصل [خير الناس قرئ الصحابة رضي الله عنمم]

قال القاضي: هذا الذي قاله لا خلاف فيه في الجملة، ثم الذي يدل عليه: إجماع الأمة ونصوص القرآن والسنة على فضيلة السّبْقِ والترجيح بالتقدم، فن ذلك قوله تعالى: (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) [التوبة:7]، وقوله: (والسابقون السابقون السابقون أولئك المقربون) [الواقعة:10]، وقوله: (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقائل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقائلوا وكلاً وعَدَ الله الحسنى والله بما تعملون خبير) [الحديد:10]، وما اشتهر من الصحابة من اعتقاد الفضيلة بالسابقة ومُقَدَّم الإيمان والهجرة، وألهم إذا عَدُّوا فضائل الفاضل ومحاسنه ذكروا هجرت وسابقته، ويدلُّك على فضل السابق على المتأخو: تسميته تعالى لمن جاء بعدهم بألهم تابعون، وترتيبه إياهم بقوله: (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان) وقوله صَدَّلَى الله جاؤوا من بعدهم)، ويدل عليه الخبرالمشهور، وهو قوله صَدَّلَى الله جاؤوا من بعدهم)، ويدل عليه الخبرالمشهور، وهو قوله صَدَّلَى الله جاؤوا من بعدهم)، ويدل عليه الخبرالمشهور، وهو قوله صَدَّلَى الله جاؤوا من بعدهم)، ويدل عليه الخبرالمشهور، وهو قوله صَدَّلَى الله جاؤوا من بعدهم)، ويدل عليه الخبرالمشهور، وهو قوله صَدَّلَى الله على الله على المنابق على الله على المنابق على المنابق على الله على المنابق على الله على المنابق على المنابق على المنابق على المنابق على المنابق على الله على المنابق على المنابق على المنابق على الله على المنابق على المنابق

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِي بُعِثْتُ فِيهِمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ."

قال ابن أبي زيد: "وأفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون: أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي رضي الله عنهم أجمعين."

فصل [أفصل الصحابة: الخلفاء الراشدون، رضي الله عنه]

قال القاضي: فأما ما تواترت به الأخبار في فضل أبي بكر رضي الله عنه، فمن أكبرها وأقواها: تقديمه إياه صلى الله عليه وسلم للصلاة بالناس، وذلك يفيد فضيلة على جميعهم، لأنه لو كان في الأمة مُسَاو له في الفضل أو مقارن لمترلته لم يقل صلى الله عليه وسلم: "وَيَأْبَى الله وَالْمُوْمُنُونَ إِلا أَبَا بَكُرِ" ، لأن هذا لا يقال عمن له مُساو وممالله في فضله، ولأنه يعلم أن الأمة تعتقد أنه لا يقدم عليها في ذلك المقام وذلك الفرض إلا من هو الأفضل والأحق بالتقديم، فإن تقديمه مفضولا على فاضل خلاف لم شرعه وأمر به، ونقص للفاضل مسن حظه، وبخس له ما يستحقه من مترلة قد أوجبها الله له. ولأنه صلى عظم، وبخس له ما يستحقه من مترلة قد أوجبها الله له. ولأنه صلى الله عليه وسلم يعلم أن مستقر العادة وموجب الدين، أن المسلمين في تلك الحال التي هي حال فراقه لهم وتوديعه إياهم، مُتَشَوِّفَة نفوسُسهُم لله ما يكون منه بيان فضل الفاضل، وتقديم مَنْ قَدَّمَه، وأن اعتقاده فيمن قدَّمه أنه هو الأفضلُ عند الله، وأن ذلك أبلغ من التصريح لو

^{1 -} أحرجه أحمد، برقم 1945، والبحاري في كتاب المناقب: بَاب فَضَائن أَصَّحَاب النَّبيِّ صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّم، برقم3450، والترمدي في كتاب الفنن: ناب مَا حَاء في الْفَرَّ النَّالت، بُرقم2222، وأبو داود في كتاب السنة: ناب في فَصُلُ أَصَّحَاب رَسُول الله صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّم، بَرقَم4657، كلهم عن عمران بن حصين رضي الله عم، وهو عند مسلم في كتاب فضائل الصَحابة: ناب فضل الصَّحَانة رضي الله تَفالَى عَلَيْم ثُمُّ الَّذِينَ يُلُونَهُم، برقم2534، عن أبي هريرة رضي الله عنه. 2 - أحرجه أحمد برقم24589، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة: ناب مِنْ فَصَائِلِ أَبي بَكُر الصَّدِّيق رَضِي الله عَنْه، برقم2387،

صرح بأن قال: هذا أفضلكم، فإن القــول يدخلــه مــن التأويــل والاحتمال ما لا يَدخل الفعلَ المحض الذي يقارنه مَنْ شاهد الحال.

ومن ذلك: عن ابن عمر قال: "كنا على عهد رسول الله، صلى الله عليه وسلم، نفاضل بين أصحابه فنقول: أبو بكر ثم عمر ثم عثمان، فيبلغه ذلك فلا ينكره"، ومنه عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ لأبي بَكْر وَعُمَرَ: هَذَان سَيِّدَا كُهُول أَهْلِ الْجَنَّةَ مِنَ الأَوْلِينَ وَالْآخِرِينَ، إلا النَّبِيِّينُ وَالْمُرْسَلِينَ، لا تُخبرهُمَا يَا عَلَى الله وَالحَديثَ المشهورَ عَنْ عَلَي أَنَّهُ قَالَ: "خَيْرُ هَذه الأَمَّة بَعْدَ نَبِيهَا أَبُو وَالْحُرِينَ، الله عَنْه، وَلَوْ الله عَنْه، وَلَوْ هَذه الله عَنْه، وَلَوْ هَذه أَبِي بَكْر عُمَرُ رَضِي الله عَنْه، ولَوْ هذا ما يدل على فضل عمر أيضا بعد شئتُ سَمَيْتُ الثّالثَ. "قَ وفي هذا ما يدل على فضل عمر أيضا بعد

2 - أخرجه الترمذي في كتاب المناقب: بَاب هي مَناقب أبي نكْر وَغُمَرُ رصي الله عَنْهمَا كَيْبهمَا، برقم 3664، وقالَ. خَسَنٌ عَرِيتٌ من هَذَا الْوَجُه. وهو عَدَ ابن مَاجه في كتاب المقدمة: بَاب فَضُلُ أَبِي كَرُ الصَّدِّيقِ رَضِي الله عَنْه، برقم 89، عن أبي جُحِيَّفة وهب بن عبد الله، مرفوعا: "أثو نكْر وَعُمَرُ سَبْداً كُهُول أَهْلِ اللهِ عَنْه، برقم 89، عن إلا النَّسِينَ والْمُرْسَلِينَ."، وهو عنده في كتاب المقدمة: بَاب فَصُلُ بَي نَجُر الصَّدِّيقِ رَضِي الله عَنْه، برقم 84، وعند أحمد برقم 603، والترمدي في كتاب المناقب: بَاب في مَاقب أبي نكْر الصَّدِّيقِ رَضِي الله عَنْهما كلِيهما، برقم 3665، من طرق عن على رصى الله عسه، من الله عسه، وهم 15، وانظر في السلسلة الصحيحة، له، الحديث 824.

 أحرجه أحمد برقم 188، ومن عدة طرق، وأصله عند النحاري في كتاب المناقب: بَاب قُول النّبيّ صنّلي الله عَلَيْهِ وَسَلّمَ لَوْ كُنتُ مُتَّجِدًا خَليلا، برقم3468 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَقِيّةِ قَالَ: "قُلْتُ لأبِسيّ: أيّ

¹ أحرجه أبو بكر الخلال في السنة: 398/2، بقريب من هذا اللفط، وابن أبي عاصم في السنة: 567/2 ، بأساميد صحيحة. وهو في [(مسد الحارث) زوائد الميثمين: 567/2) وعد الله بن أحمد في السنة: 577/2 ، بأساميد صحيحة. وهو في [(مسد الحارث) زوائد الميثمين: 889/2] : بلفط: "كنا بقاصل بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يبكره عليا"، وصحح إسناده الألباني في تعليقه على السنة لابر أبي عاصم: 568/2 . الله عليه وسلم فلا يبكره عليا"، وصحح إسناده الألباني في تعليقه على السنة لابر أبي عاصم: 568/2 وأصله عبد اسحاري في كتاب المناقب: ناب مناقب عُتمان أبن عُقان أبي عَمْرو القَرْشِي رَصِي الله عَنّه، رَسِي الله عَنّه، رَسِي الله عَنّه، رَسِي الله عَنّه، رَسِي الله عَنْه، رَسِي الله عَنْه، وَسَلَم لا تقلل أبي يَكُر أَحَدًا، ثَمَّ عَمْران أَمْ عَثْمان ، ثُمَّ تَدُلُكُ أَصْحاب النَّسِي صلى الله عَلْه وَسَلَم لا تَعْدلُ بأبي يَكُر أَحَدًا، ثَمَّ عَمْران أَلْم عُمْران الله عَلْه وَسَلَم لا تَعْدل الله عَلْه وَسَلَم الله عَلْه وسَلَم، برقم 3455، وأبو داود في السنة: ناب في الشفيل، برقم 3455، وأبو داود في السنة: ناب في الشفيل، برقم 4628، وأبو داود في السنة: ناب في الشفيل، برقم 4628، وأبو داود في السنة: ناب في الشفيل، برقم 4628، وأبو داود في السنة: ناب في

أبي بكر، ويدل على فضله أيضا وفضل عمر: ما روي أنه كان لهمسا مجلس من النبي صلى الله عليه وسلم لا يجلس فيه غيرهما، وأبو بكر عن يحينه وعمر عن شماله، وقوله صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لا يَنْبَغِبِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَوُمَّهُمْ غَيْرُهُ." أَ

ومن الدليل ثبوت التسمية له بأنه الصديق، وذلك يدل على فضله عموما على جماعتهم بعد النبي صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ.

وأما عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه: فقد مضى فيما ذكرناه ما دل على فضله، ومنه شهادة أبي بكر له بأنه خير من بقي، ومنه الحديث المشهور عن النبي صلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ قَالَ: "اللَّهُ مَ أَعدزَ الإسْلامَ بأَحَبً هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ إلَيْكَ: بأبي جَهْلِ أَوْ بعُمَرَ بْنِ الْحَطَّابِ، فَكَانَ أَحَبُّهُمَا إلَى الله عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابَ "2، وقوله صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "اقْتَدُوا باللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدي: أبسي بَكُسرِ وعُمَسرَ "3، وروي أن الشيطان ليهرب من عَمر ويفر منه أَ، وقوله صَلَّى الله عَلَيْه وسَسلَّمَ: الشيطان ليهرب من عَمر ويفر منه أَ، وقوله صَلَّى الله عَلَيْه وسَسلَّمَ:

النَّاس خَيْرٌ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمٌ؟ قال: أَبُو نَكْر، قُلْتُ ثُمَّ مَلٌ؟ قالَ: ثُمَّ عُمَرُ، وَحَشِيتُ أَنْ يَقُولَ: عُثْمَانُ، قُلْتَ: ثُمَّ أَلْتَ؟ قالَ: مَا أَنَا إِلاّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ."

3 - أحرجه أحمد برقم22734، والترمدي في كتأب المناقب باب في مُنَاقِبُ أَبِي بَكُرُ وَعُمْرُ رَصِي اللّه عَنْهِمَا كَنْهِما، برقم3662، وقال: حُسَنُ. واسُ ماجه في كتاب المقدمة: باب فصلُ أبــي نَكْــرِ الصَّدُيق رَصَى اللّه عَنْه، برقم88. وصححه في صحيح الحامع، برقم1142.

^{1 -} أخرجه الترمدي في كتاب المناف: برقم 3673 أي عائشة، وقال: حَسَنُ عَرِيتٌ. وقــال الـــ الحوري: "هدا حديث لا يصح، قال يجيى بن معين: أحمد بن بشير منروك، وقال ان حال: وعبسى من ميمون منكر الحديث لا يحتج بروايته." أنظر العلل المتناهبة في الأحاديث الواهية: 193/1. وقال الألماني في الحديث: ضعيف حدا، وانظر في ضعيف الجامع، الحديث رقم 6371م.

^{2 -} أحرجه أحمد، برقم5663، والترمدي في كتاب المناقب: أناب هي مُناقب عُمْرَ ثن الْحَطَّاب رصي اللّه عنه، برقم[368، والشخط له، وقال: حسَنُّ صَحِيحٌ عَرِيبٌ مَنْ حَدِيثُ ابْنِ غَمْرٍ.

^{4 -} وَالْحَدَيْثُ عَدْ أَحَمَدُ بَرَقَمَ 1475، والتَّحَارِي في كتاب المَاقَتْ: بَابِ مَنَاقَتَ عُمْرُ ثَنَ الْخَطُابِ أَبِي حَفْصُ الْقُرْشِيُّ الْفَدُويِّ رَصِي اللَّهُ عَنْه، برقم3480، ومسلم في كتاب فصائل الصحابة: بَاب مِنْ فَصَائلُ عُمْرُ رُضِي اللَّهُ عَنْه، برقم2397. وفيه: "وَالَّذِي بَفْسِي بِيَدُهِ مَا لَقِيْكِ الشَّبُطَالُ فَطُّ سَالكا فَحُّا إِلاَّ سَلَكُ فَجَّا غُيْرٌ فَحَلَّكَ."

"إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى لَيَرَوْنَ مَنْ فَوْقَهُمْ كَمَا تَــرَوْنَ الْكُوْكَــبَ الدُّرِيِّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ مِنْهُمْ وَأَنْعِمَا" أَ.

فأما عثمان رضي الله عنه²: فمن المشهور في فضله قوله صلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ: "هذا شمالي بايع عنه، وهي خير له من يمينه"³، وهذا من أثبت شيء في فضله، والثقة بإيمانه، وما تقدم من حسن بلائسه في الإسلام، وإعانة الرسول عليه السلام، وإنفاقه المال، وحفر بئسر رومة أ، وما تم على يديه من جمع القرآن وكثب المصحف، وحراسته

2 - فرق الفاضي الحديث في فضائل عثمال وعلى رضي الله عنهما، عنى موضعين، فاستنظره سند كر عص فضائلهما عدد كر فضائل على، فجمعت فضائل كل منهما في الموضع الأليق به، وهو لا يعل تمسائل شرطته في التهذيب من الحفاظ عنى ترتبب بض كلام الشارح، رحمه الله.

3 - أحرجه الترمدي في كتاب المباق. بآب في مناقب عُتمال أن عمال رضى الله عله ، وقد370، ولهده عن أس أس مالك فال: لَمَّا أَمْر رسُولُ الله صلَى الله عليه وسلَم بيعة الرصوال كان عُلما نسلُ عَلَى وسُلَم الله عليه وسلَم الله عليه وحاجة رسُوله، فصرت بإحدى بديه عسى الأحدى وكان الله عليه وسلَم الله عليه وسلَم الله عليه وسلَم الله عليه وسلَم المناف المناف على الله عليه وسلم عمرو القُوشي رضى الله عليه المناف على يده النفل أن عمال أن عمل الله عليه وسلم يده الله عليه وسلم عمرو الله عليه الله عليه وسلم يده الله عليه وسلم عمرو الله عليه الله عليه وسلم عمرو الله عليه وسلم عمرو المنافي عمرو المؤلمان أن عمال أبي عمرو المؤلم الله عليه المناوع، فعله أو رده بالمعنى عمرو المؤلم المناف عثمان أن عمال أن عمرو المؤلم عمرو المرشى صي الله المناوع المناف عثمان أن عمال أن عمرو المؤلم عمرو المؤلم عمرو المؤلم عمرو المؤلم عمرو المؤلم عالى المناف عثمان أن عمال أبي عمرو المؤلم المناف عثمان أن عمرو المؤلم عمرو المؤلم عمرو المؤلم عمرو المؤلم المنافع المؤلم ا

الله عانه: "، قال الني صبى لله عليه وسلم من يخفرا بقر رؤمة فيه الحثة، فحفرها عثماناً، وقبال مساحد، حير حيش الفيرة فيه الحقه، فحق في في الساحد، ما وقف المساحد، ما 3608، عن أمامه إن حزل الفشيري قال: شهلت الثار حين أشرف عنهم عنهم عثمان فقل. أشد كم بالله و بالإسلام، هن تعلمون أن رسول الله عليه وسلم قدم المندية وبلس بها ماء يستغدت عنه براه منه فقال من يتشري بئر رؤمة فيحفل فيها دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في المحته بنز رؤمة فيحفل فيها مع دلاء المسلمين وأثثم البواء تصغوبي من الشرف منها فت المتدهمة عنى من الشرف منها عنه والمناز عنه من المشرف منها عنه المتحد صاف حتى تشرب من ماء المحرد قانوا، اللهم بعنم، قال: فأنشاكم بالله والإسلام هن تعلمون ألى المستحد صاف حيش المعتمد مناي وحير به منها بالمناز عنه والمتحد بعلى المتحد بعلى المنه عنه والمتحد بعد المناز في المناز الله عليه والمند به منها المناز المنز المناز المناز

^{1 -} أحرجه أحمد برقم 10822، والترمدي في كتاب الماقت: ناب مَناقب أبي بَكُر الصَّدِيق رصى الله عنه، برقم 858، وحسمه، وابن ماجه في المقدمة: ناب قصل أبي لكر الصَّدَيْق رصى الله عنه، برقم 85، حميمهم عن أبي سعيد الحدري، وفي الناب عن جابر بن سحرة، وأبي هريّرة، وعبد الله بن عمرو، وصححه الألبان في صحيح الجامع برقم 2030.

وحسم مادة الخلاف وتفريق الكلمة وتشتيت الأمة، وتمام ذلك واتساقه على يديه، وحسن تأتيه ونظره، وهذه رتبة رفيعة.

فأما فضل على رضى الله عنه: فمما روي فيه قوله صَــلَّى اللَّــه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَة هَارُونَ مِنْ مُوسَـــى، إلا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي"، وهذه فضيلة جَسيمة ومنقبة عظيمة.

ومن فضائل علي رضي الله عنه: ما انتشر من علمه، وظهور حكمته، وكثرة فتاويه، وتعليمه ما لم يظهر إلا في وقته، ولا علم إلا من جهته من السنة في قتال من ينتسب إلى الملة، وما صنع في قتال الخوارج، وما سبق له في كثرة جهاده وحسن بلائه، ودفاعه عن الرسول صلى الله عليه وسلم مع ما اجتمع له من القُرْب والصّهر.

ويدل على فضل الجماعة ما اشتهر من قول النبي صَلَّى اللَّه عَلَيْهُ وَسَلَّمَ: "عَشَرَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ فِي الجَنَّةِ"²، وهذا مما لا يمكن دفعُه، ويـــدلَ

اللَّهُمَّ بَعَمْ، قَالَ ٱلشَّلُاكُمْ بِاللَّهِ وَالإسْلام، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى تَسمِر ثَمْيرِ مَكُنَّةً، وَمَعَهُ أَبُو بَكُرِ وَعُمَّرُ وَأَنَّا، فَتَحَرَّكَ الْجَنَلِ وَرَكَصِهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وسَلَّمَ برجُنه وَقَالَ: اسْكُنْ ثَمِرُ، فَإِنَّمَا عَلَيْكُ نَتَى وَصَدِّيقُ وَشَهِيدَانَ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ بَعَمْ، قَالَ اللَّهُ أَكْسُرُ، شَسهِدُوا لَسَى وَرَبُّ الْكَفَهَ، يَعْنَى أَلَّى شَهِيدٌ. أَ وهو عَند الترمَدي، أيصا، في كتاب المناف: ناب في مَناقِبَ عُثْمَانَ نَنِ عَمَّانَ رضي اللَّه عَنْه، برقم 3703.

^{1 -} أحرجه أحمد برقم 1587، ومسلم في كتاب فصائل الصحابة: ناب من فصائل علي بن أبي طالب رضى الله عنه، برقم 2404، والترمدي في كتاب الماقت: ناب مناقب علي تن أبي طالب رضى الله عنه، برقم 3731، وابن ماجه في المقدمة: ناب فصل علي بن أبي طالب رضى الله عنه، يسرقم 108، وسبب ورود الحديث، كما في الفط مسلم عن سعد بن أبي وقاص فال: حلّف رسُولُ الله صلى الله عليه وسلم عين بن أبي طالب في عروة تتوك فقال: يَا رَسُولُ الله تُحكَفي في النساء والصّنيّان؟ فقال: أما ترضى أن تكون مني النساء والصّنيّان؟ فقال: أما ترضى أن تكون مني منه تمولون من موسى؟ عَيْرَ الله نعي تعدي".

^{2 -} أحرجه النسائي في السس الكيرى: 60/5، برقم8210، والرار في المسد: 95/4، برقم126، والموادي في المسد: 45/1، برقم84، عن سعيد بن ريد والطيراني في المعجم الصغير: 59/1، برقم63، والجميدي في المسد: 45/1، برقم84، عن سعيد بن ريد بن عمرو بن نفيل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عشرة من قريش في الحنة، أما في الحنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الحنة، وعمد بن الحنة، وعمد بن الحنة، وسعد بن أبي وقاص في الحنة، ثم سكت سعيد فقالوا. من العاشسر؟ فقسال سعيد: أما." وهو عند الترمدي في المناف، بما مناف، غله الرحمن في عوف الرهري رصى الله عشه، سميد: أما." وهو عند الترمدي في المناف، بما في الحنة، غم سكت سعيد فقالوا. من العاشسر؟ وقسال سعيد: أما." وهو عند الترمدي في المناف، بما في المناف، عند الترمدي في المناف، الله عند الترمدي في المناف، المناف، عند الترمدي في المناف، المناف، المناف، عند الترمدي في المناف، عند الترمد الترمدي في المناف، عند الترمدي في المناف، عند الترمد الترمدي في المناف، عند الترمدي في المناف، عند الترمد الترم

عليه اختيار عمر إياهم في الشورى وإخباره بألهم خير من بقي، وألهم الذين مات النبي صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ، وهو عنهم راض. أ

وفي هذه الجملة دليل على فضل الأئمة الأربعة.

قال ابن أبي زيد: "وأن لا يُدْكَرَ أحدٌ من صحابة الرسول إلا بأحسن ذكر، والإمساك عمًا شجر بينهم."

فصل [حقوق الصمابة رضي الله عنمم]

قال القاضى: هذا لأن الله تعالى ورسوله أوجب علينا تعظيمهم وموالاهم، ومدحَهم والثناء عليهم وتفضيلهم، وهو قوله تعالى: (يا أيها النبيء حسبُك الله ومن اللهعك من المومنين) [الأنفال:64]، وقال: (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رهماء بينهم) الآية [الفتح:29]، وقال: (لقد تاب الله على النبيء والمهاجرين والانصار) [التوبة:111]، وقال: (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار)، وكل هذا مدح وثناء وتعظيم وتشريف، فوجب علينا إمساك ذلك فيهم.

ومن السُّنة قولُه صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "لا تَسُبُّوا أَصْحَابِي، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلا نَصِيفَهُ" أَ.

برقم3748، بلفظ :غَشَرَةٌ في الْحَثَة" دون دكر قريش، وفيها: " أَتُو غُبُده" بدن الني صلى الله عليمه وسلم. وصححه الألباني في صُعيع الجامع برقم4010.

^{1 -} أنظر مسيد أحمد، برقم 90، والدحاري في المناف: ناب قصة البيعة واناتماق على عُدُمان نبي عمّان وَقَيْد مَقْتُل عُمْرَ بَنِ الْمَحَلَّاب رَصِي الله عَنْهِمَا، برقم 3497، ومسلم في المساحد، برقم 567. وفيه من الفط الدحاري في الحيائر: باب مُوّت العجّأة النّفَتَة، برقم 1328، حين طعى عمر بي الحطاب فأوصيبي فقال: 'أبّي لا أعْلَمُ أَحَدًا أَحَقَ بهذا الأخر مِنْ هَوُلاء اللّه اللهي تُوفي رسُول الله صلى الله عليه وسيلم وقلو عَنْهُمْ راص، فمن استَخْلُفوا نعدي فهُو الْتَحْلِية، فاستمعُوا لهُ وأَضعُوا، فسمّى. عُدُمان وعنبًا وطبحة والرئير وعَلِيماً وطبحة والرئير وعَلِيماً الله عليه والمناحة والرئير وعَلِيماً المُعالِيمة، فاستمعُوا لهُ وأَضعُوا، فسمّى. عُدمان وعنبًا وطبحة والرئير وعَلِيماً الله والمُعالِيمة الله والمناحة الله والله وا

قال ابن أبي زيد: "وأنهم أحق الناس أن يُلتمس لهم أحسنُ المخارج ويُظنَّ بهم أحسنُ المذاهب."

فصل [إحسان الظن بمم والكف عن مساوئهم]

قال القاضي: هذا الذي ذكرناه من وجوب تعظيمهم ومسوالاتمم يقتضي ما قاله، ولأن فيه سلامةَ الدين وتعظيمَ الرسول صَسلَّى اللَّــه عَلَيْه وَسَلَّمَ، وقبولَ وصيته.

قال ابن أبي زيد: "والطاعة الأئمة المسلمين مِنْ وُلاَةِ أَمُور هم وعُلمائِهم."

فصل [وجوب طاعة أولي الأمر من المسلمين]

قال القاضي: هذا لقوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا أطيعــوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) [النساء:59]، فعَمَّ وُلاةَ الأمر من العلماء والأمراء، وإن قلنا: إن إطلاق ولي الأمر يختص الإمامــة ومن يلي الحرب والتدبير، كانت الآية مقصورة عليهم.

وقوله تعالى: (ولو رَدُّوهُ إلى الرســول وإلى أولي الامــر منــهم) [النساء:83]، فأمر بالرد إليهم عند التنازع والاختلاف، وذلك يعم وصف طاعتهم في أمور الدين والدنيا.

^{1 -} أحرجه أحمد برفه 1069، والتحاري في المناق، برقم 3470، ومسلم في فضائل الصحابة: بَابَ تَحْرَمُ سَنَّ الصَحَابة والترمدي في المناقب: ناب فيمَنَّ سَنَّ أَصَّحَابَ النِّبيِّ صَلَّى الله عَبْهُ وَسُلَّم، برقم 3861، وأبو داود في السنة: ناب في النَّهُي عَنَّ سَنَّ أَصَّحَاب رَسُولُ الله عَبْهُ وَسُلَّم، برقم 4658، والعقط له، والى ماجه في المقدمة ناب فصُّلِ أَهْلِ بَسَدْرٍ، برقم 148، جميعهم عن أبي سعيد الخدري، غير مسلم قعن أبي هريرة.

وقوله صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَلَّمَ: "إِنْ أُمِّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشَيٌّ مُجَدَّعٌ فَ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا مَا قَاذَكُمْ بِكَتَابِ اللَّهِ"، وقوله: صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَهاتَ مَهاتَ مِيتَهَ جَاهليَّةً."²

ولأن ذلك إجماع الصحابة، ولأنها كانت تأمر به وتحض عليه، وتحذر من الخلاف على الأئمة، وتنهى عن الشقاق على هم، وتسرى ذلك من أوجب أمور الدين، وألزم أحكام الشرع.

فأما وجوب طاعة العلماء فالأصل فيه قوله تعالى: (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) [النحل:43]، وقوله: (ولو رَدُّوهُ إلى الرسول وإلى أولي الامر منهم لَعَلْمَهُ الذين يَستنبطُونَه منهم)، وقوله صلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ: "أَلا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا فَإِنَّمَا شَفَاءُ الْعَيِّ السُّوَالُ"، وقوله صلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ: "إنَّ الله لا يَقْسَبضُ الْعلَّمَ الْعلَّمَ النَّاسِ، ولَكنْ يَقْبضُ الْعلْمَ بقبض الْعُلَمَاء، فَإِذَا لَمْ يُنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسِ، ولَكنْ يَقْبضُ الْعلْمَ بقبض الْعُلَمَاء، فَإِذَا لَمَ يُنْتَزِعُهُ مِنَ النَّاسُ رَّءُوسًا جُهَّالاً، فَسُئِلُوا فَأَفْتُواْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فُضَلُوا وَأَضَلُواً. اللهُ لا يَقْمَ عِلْمٍ فُضَلُوا وَأَضَلُواً . "

1 - أحرجه مسلم في الإمارة: بال وحول طاعة الأمراء في غير مفصية وتحريمها في المغصية، برقم 1838، واللفظ له عن أم الحصين برقم 1838، واللفظ له عن أم الحصين بنت إسحاق الأحمسية. وانظر صحيح الجامع، برقم 1411.

3 - أحرجه أبو داود في كتاب الطهارة: ناب في الْمَحْرُوحِ بَنْيَمْمُ، برقم336، عن جابر بن عسد الله.
 وصححه في صحيح الجامع برقم4362.

 ^{2 -} أحرجه مسلم في الإمارة: بات وُحُوت مُلا مة جَماعة الْمُسْلِمين عَنْدَ طُهُورِ الْعَتْقِ وَفِي كُلَّ حَالَ، وَسَخْرِيمِ الْخُرُوجِ عَنِى الطَّاعة وَمُعارفة الجماعة، ترقم1848، والنسائي في كتاب تَحْرَيم الدم: التَّغْلِسَيْظُ فَيْنَ قَاتَلَ تُحْتَ رَايَة عُشِيَّة، برقم4114.

^{4 -} أحرجه أحمد برفه 6475م، والمحاري في العلم: نَابَ كَيْفَ يُشْصُ الْعَلْمُ، برقم100، والاعتصام: نَابَ مَا يُدْكُرُ مِنْ دَمَّ الرَّأَي وَتَكَلِّفُ الْفَنَاسِ، برقم7307، ومسلم في العلَم: نَاب رَفْعِ الْعَلْم وَطُهُورِ الْجَهْلِ وَالْفِشِ فِي أَحْرِ الرَّمَانِ، برقم267، والترمدي في العلم: نَاب مَا جَاءً فِي دَهَابِ الْعَلْمِ، برقم2652، وابن ماجه في المقدمة: نَاب اجْتِنَابِ الرَّأَي وَالْقِبَاسِ، برقم40، واللمط له.

قال ابن أبي زيد: "واتباعُ السَّلف الصَّالح واقتفاءُ أشارهم والاستغفارُ لهم."

فصل [وجوب هتابعة السلف الصالح]

قال القاضي: هذا لأمر الله سبحانه ورسوله عليه السلام بذلك، وإيجابهما إياه، قال الله تعالى: (كنتم خيرَ أمة أخرِجت للناس تـــامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتومنون بــالله) [آل عمــران:110]، فمدحهم وأثنى عليهم، وأخبر عن صواب ما يأمرون، واتباع من هذه سبيله والاقتداء به واجب.

وقال تعالى: (وكذلك جعلناكم أمة وسَطا لتكونوا شهداء على الناس) [البقرة:143]، والوسط الأفضل، وهذا ينبئ عن تعظيم شأهم وسداد طريقهم.

وقال النبي صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اقْتَدُوا بِاللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي بِكُرِ وَعُمَرَ"، وما تقدم على جَواب الإجماع، ووجوب اتباعه، وتحريم مخالفته. فأما الاستغفار لهم فلوجوب موالاتهم.

قال ابن أبي زيد: "وترك المراء والجدال في الدين."

فصل [هجهب ترك الجدال بالباطل]

قال القاضي: مرادُه في هذا الفصل كراهة مناظرة أهل الأهواء ومجادلتهم، والندب إلى ترك ذلك، وذلك مكروه لما فيه من تأنيسهم إلى إظهار بدعتهم، والإعلان بضلالتهم، والجرأة على القدح في السلف، ولأنه يُخاف على من يَضعُفُ قلبُه ويقصُرُ فهمُه أن يَعلَقَ به شيء مما يسمعه منهم، وينشأ على ذلك فيعوز تلافيه ويعجز، وقد ينتقل من اعتقاده الصحيح إلى شبهة يسمعها، ولذلك كان يقال: "لا

^{1 -} تقليم تخزيجه عند ذكر فضائل عمر رضي الله عنه.

تُمكِّنْ زائغَ القلبِ مِنْ أُذُنيكَ، حراسةً للقلب أن يطرُقه من ذلك مسا يخاف أن يعلق به"، وقال عمر بن عبد العزيز: "مَنْ جَعَلَ دِينَهُ غَرَضُسا لِلْخُصُومَاتِ أَكْثَرَ التَّنَقُّلَ"¹.

فأما المناظرة المقصود منها إيضاح الحجة وإبطال الشبهة، ورد المخطىء إلى الصواب، فإن ذلك غير منهي عنه، بل مندوب إليه ومحضوض عليه، وقد قال تعالى: (وجادهم بالتي هي أحسن) [النحل:125]، وقال: (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) [العنكبوت:46]، هذا في المناظرة التي بين المتناظرين، فأما النظر الذي هو تأمَّل القلب، ولكونه مطلوبا بها العلم بالمنظور فيه، فإنه خارج عن هذا الباب، وهذا واجب في أصول الدين على من كان فيه فضل النظر، ويدل عليه ما ظهر من الصحابة من الاستدلال والنظر، واحتجاج بعضهم على بعض بضروب الحجج وأقسام الأدلة، وتخطئة بعضهم بعضا فيما يعتقد أنه لم يُنْعِم النظر فيه، وحضّه على مراجعة التأمل ومعاودة الفكر والبحث.

^{1 -} وقعت هذه العبارة في الأصل هكدا: (من جعل أدبيه عرصا للحصومات أكثر من النقسل)، وهمسور تصحيف، والصحيح، والصحيح، والصحيح، والصحيح، والمستورد، والصحيح عن المتارم، في سبه في كتاب المقدمة: أناب من قال العلم المخشية وتقور الله، برقم804، بإساد صحيح عن إستماعيل أن أبي حكيم قال: "ستمغت عُمْر أن عَلَم التخريسور يقول." وأدكره وأحرجه أبو القاسم اللالكائي في اعتقاد أهن السنة: 128/1، بلعط "من حعل دينسة عرصا للحصومات أكثر الشك أو قال يكثر التحول". ومعنى قوله "أكثر التنقل"؛ أي أكتسر الإنتقسال عرصا لله اليقين به.

قال ابن أبي زيد: "وترك كُلّ ما أحْدَتُهُ المحْدِثُون. وصلى الله على سيدنا محمد نبيه، وعلى آله وأزواجه وذريته، وسلم تسليما كثيرا.

فصل [وجوب ترك البدع والمحدثات]

قال القاضي: وهذا لقول النبي صَلَّى اللَّه عَلَيْه وَسَــلَّمَ: "إيَّــاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَة بِدْعَة، وَكُلَّ بَدْعَة ضَلالَةٌ" أَ، ولأنَّا قَدَّمنا وجوب الاقتداء بالسلف الصَّالِح، وإخباره تعالى بأهم يــأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، واتباع المعروف واجب. وهذا الــذي قاله هو المروي عن السلف، قال عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: "لَسْتُ بِمُبْتَدِعِ وَلَكِنِّى مُتَّبِعٌ "2.

والله نسألُ حُسنَ التوفيق والرشاد والسداد في القول والفعل، وأن ينفعنا بالعلم، وهو السميع الجيب، والحمد لله رب العلمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم. [انتهى]

قال كاتبه: إدريس بن محمد بن أحمد العلمي السجلماسي، عقا الله عنه: هذا تمامُ ما يسرَّه العلي الكبير من تهذيب شرح القاضي عبد الوهاب على عقيدة مالك الصغير: ابن أبي زيد القيرواني، رحمهما الله تعالى، وغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وأله وصحابته أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يسوم الدين. وقد وافق الفراغ من تهذيبه وتنقيحه ظهر يوم الأحد غرة شهر شعبان عام أربعة وعشرين وأربعمائة وألف، من هجرة الرسول الكريم عليه أزكى الصلاة وأتم التسليم (=28 شتنبر، 2003م)، بمدينة تطاوين، شمال المغرب الأقصى.

2 - أحرجه الدارمي في المقدمه عام ما يُتقى مِنْ تَمْسير حديث النَّبِيُّ صَنَّى الله عليَّه وَسَلَّمَ وَقَوْلِ عَيْرِهِ عَنْدَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ، برقم433.

^{1 -} أحرجه أبو داود في كتاب السنة: باب في أروم السُّنَةِ، برقم4607، وصححه الألباني في صحيح الجامع، برقم2549.

فمرس الموضوعات

3	المقدمة
7	التمهيد
	فصل في ترجمة مؤلف الرسالة: الشيخ ابن أبي زيد
	فصل في ترجمة شارح الرسالة: القاضي عبد الوهاب
	فصل في التعريف بشرح القاضي على رسالة ابن أبي زيد
	فصل في التعريف بمقدمة الرسالة في الاعتقاد وشرحها
	تيسيرُ العليِّ الكبير تهذيبَ شرح القاضي على عقيدةِ مالك الصغير
	الكلام على الخطبة والمقدمات
16 .	فصل [إنعام الله تعالى على الإنسان]
17 .	فصل [تعمة التعليم]
17.	فصل [تنبيه الإنسان بآثار عجيب صنع الله وكمال قدرته]
18.	فصل [ارسال الرسل إعذار من الله إلى عباده]
18 .	فصل [هداية الله عباده إلى موجبات سعادة الدارين]
	فصل [خير القلوب]
19 .	فصل [أرجى القلوب للخير]
20 .	فصل [فرانض القلوب وفرانض الجوارح]
21 .	باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأفندة من واجب أمور الدياتات
	[قصل: دليل ثبوت الصاتع]
22 .	فصل [معنى الإله]
	فصل [دنيل الوحدانية]
	فصل [تفي المماثل]
	فصل [نفي الولد والوالد والصاحبة والشريك]
	فصل [هو الأول والأخر]
	فصل [الإحاطة بحقيقة صفة الله تعالى توقيفية]
44 .	قصن الخصه بحقيقه صفه الله تعلى توقيقيه إ

فصل [يعتبر بايات الله ولا يسال عن حقيقه ذاته]	
قصل [العالم]	
فصل [الخبير]	
فصل [المدبر]	
فصل [القدير]	
فصل [السميع البصير]	
فصل [إثبات صِفْتَيْ العُلُو لله، والاستواء على العرش] 26	
فصل [إثبات الأسماء الحُسنى والصفات العلى الله تعالى] 29	
فصل [القول في أن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق] 30	
فصل [الكلام على مسألة القدر]	
فصل [عِلْمُ الله كُلُّ شيء قبل حصوله، بعلمه القديم.]	
فصل [الإضلال والهداية كلاهما بمشيئة الله تعللي] 36	
فصل [كلُّ ما تُيسَر فبتيسيره، وكل ما تُعَسَّر فبتقديره] 37	
فصل [كلُّ مَا يَقَعُ فِي مُلْكِ اللهِ يُرِيدُه]	
فصل [لا يستغني عن الله أحد من خلقه]	
فصل [الله خالقُ كلِّ شيء]	
فصل [لِكُلُّ أَجَلِ كِتَابً]	
فصل [مقصد بعثة الرسل]	
فصل [خاتم الأنبياء والمرسلين]	
قصل [الإيمان باليوم الآخر]	
فصل [القول في مضاعفة الحسنات والصفح بالتوبة عن كبائر السينات] 44	
فصل [جواز المغفرة لأهل الكبائر]	
فصل [أهل الكبائر لا يُخَلِّدون في النار]	
فصل [الشفاعة]	
فصل [الجنة والنار مخلوقتان موجودتان]	

فصل [رؤية الله سبحاته وتعالى]	
فصل [دليل رؤية الله سبحاته في الآخرة]	
فصل [حجب رؤية الله تعالى عن الكفار]	
فصل [إثبات صفة مجيء الله تعالى للفصل بين عباده يوم القيامة] 54	
فصل [الميزان]	
فصل [الصراط]	
فصل [الحوض]	
فصل [الإيمان قول وعمل، ويزيد وينقص]	
فصل [إنما الأعمال بالنية]	
فصل [وجوب موافقة العمل للسُّنة]	
فصل [لا يُكَفَّرُ أهلُ القبلة بفعل الكباتر]	
فصل [بقاء الروح بعد مفارقتها البّدَنَ بالموت في عالم الأرواح] 62	
فصل [إثباتُ فتنة القبر وعذابه ونعيمه]	
فصل [الإيمان بالملائكة الحقظة الكاتبين]	
فصل [ملكُ الموت مُوكَلُ بقبض أرواح جميع الخلق بإذن الله] 69	
فصل [خير الناس قرنُ الصحابة رضي الله عنهم]	
فصل [أفضل الصحابة: الخلفاء الراشدون، رضي الله عنه] 71	
فصل [حقوق الصحابة رضي الله عنهم]	
فصل [إحسان الظن بهم والكف عن مساونهم]	
فصل [وجوب طاعة أولي الأمر من المسلمين]	
فصل [وجوب متابعة السلف الصالح]	
فصل [وجوب ترك الجدال بالباطل]	
فصل [وجوب ترك البدع والمحدثات]	
رس الموضوعات	فهر

